

Società di Storia Patria per la Sicilia Orientale
Ente Morale - Istituto Universitario - Catania

Archivio Storico per la Sicilia Orientale

Sergio M. Pagano - Giovanni Castaldo

Le visite *ad limina apostolorum*
dei vescovi di Piazza Armerina e
le loro relazioni sullo stato della diocesi
(1818-1920)

Le relazioni che i vescovi di Piazza Armerina, lungo l'arco di un secolo hanno presentato ai romani pontefici in occasione della loro periodica visita *ad limina* sono certamente una fonte storica di particolare natura e valore che, sebbene bisognosa di attenta critica e precisa metodologia di indagine, è capace di offrire una rete di dati generali e settoriali riguardanti tanto la vita religiosa quanto quella civile della cittadina di Piazza e dei centri sparsi in tutto il territorio diocesano, fra i quali balza in primo piano, ovviamente, la città di Enna, divenuta provincia.

Tali relazioni, composte secondo modelli variabili lungo il tempo (che per la nostra diocesi, di creazione recente, è assai breve), trovano la loro collocazione precisa e la loro giustificazione nella prassi della visita *ad limina apostolorum* che tutti i vescovi cattolici erano e sono tenuti a compiere alla sede di Pietro, cioè all'Urbe, durante il loro governo episcopale, a scadenze fissate.

Prima di passare alla descrizione e all'analisi delle relazioni piazzesi, crediamo utile fornire una breve informazione sull'origine e lo sviluppo della visita *ad limina apostolorum*.

*La visita «ad limina apostolorum Petri et Pauli»*¹

Sebbene molto suggestiva, l'ipotesi avanzata dal Sägmül-

¹ D. MANSI, *Sacrorum conciliorum nova et amplissima collectio*, Florentiae, II 1759; III 1759; XII 1766. - G. MORONI, *Limina Apostolorum*, in «Dizionario di erudizione storico-ecclesiastica», XXXVIII, Venezia 1846. - *Bullarum Diplomatum et Privilegiorum Sanctorum Romanorum Pontificum Taurinensis editio*, Augustae Taurinorum, III 1858;

ler², secondo il quale «l'origine di questa istituzione sarebbe da ricercare nel periodo apostolico o immediatamente post-apostolico e più precisamente nel viaggio compiuto dall'apostolo Paolo a Gerusalemme per vedere Pietro», è senz'altro da scartare. Come anche da escludere è l'ipotesi che tale origine risiede nelle visite occasionali effettuate a Roma dai singoli vescovi nei primi secoli del cristianesimo.

VII 1862; VIII 1863. - A. LUCIDI, *De visitatione sacrorum Liminum. Instructio S.C. Concilii edita iussu S.D. Benedicti XIII ... Ed. tertia ab innumeris mendis purgata et pluribus additionibus aucta per P. Schneider S.I.*, Romae 1883. - Ph. JAFFE, *Regesta Pontificum Romanorum ab condita Ecclesia ad annum post Christum natum MCXCVIII*, ed. sub auspiciis G. WATTENBACH, curaverunt S. LOEWENFELD, F. KALTENBRUNNER, P. EWALD, Lipsiae 1885. - P. EWALD-L.M. HARTMANN, *Gregorii I Papae registrum epistolarum*, in M.G.H., *Epistolae*, Berolini 1891-1899. - J. SÄGMÜLLER, *Die «Visitationes liminum ss. Apostolorum» bis Bonifaz VIII.*, in «Theologische Quartalschrift» 82 (1900). - J. SÄGMÜLLER, *Die Geschichte der Congregatio Concilii vor dem Motu Proprio Alias nos nonnullas vom 2 August 1564*, in «Archiv für katholisches Kirchenrecht» 80 (1900). - *Concilium Tridentinum*, ed. Societas Görresiana, vol. IV, Friburgi/Br. 1904. - M.G.H., *Concilia Aevi Karolini*, Hannoverae et Lipsiae 1906. - J.B. FERRERES, *Las relaciones diocesanas y la visita «ad limina»* in «Razon y Fe», 27 (1910). - F.M. CAPPELLO, *De visitatione sanctorum Liminum*, Roma 1912. - J. PATER, *Die bischöfliche «Visitatio liminum ss. Apostolorum». Eine historisch-kanonistische Studie*, Paderborn 1914. - T. DŁUGOSZ, *Biskupia Visitatio Liminum*, in «Collectanea Theologica» 14, (1933). - L. DUCHESNE, *Le Liber Pontificalis, texte, introduction et commentaire*, Paris 1955. - *Corpus Iuris Canonici*, ed. E.L. RICHTER-E. FRIEBOERG, Graz 1955-1959. - J.J. CARROL, *The Bishop's Quinquennial Report. A Historical Synopsis and a Commentary*, Washington 1956. - R. ROBRES LLUCH-V. CASTELL MAIQUES, *La visita «ad limina» durante el pontificado de Sixto V (1585-1590). Datos para una estadística general. Su cumplimiento en Iberoamerica*, in «Anthologia Anua» 1959. - A. FLICHE-V. MARTIN, *Histoire de l'Église depuis les origines jusqu'à nos jours* (vol. 18: L. WILLAERT, *Après le concile de Trente - La Restauration catholique 1563-1648*, Paris 1960, trad. ital. Torino 1966). - F. ROMITA, *Le origini della Sacra Congregazione del Concilio in La Sacra Congregazione del Concilio. IV Centenario della fondazione (1564-1964)*, Città del Vaticano 1964. - P. RABIKASKAS, *Visitatio Liminum Apostolorum. Conspectus historicus in Relationes status diocesum in Magno Ducatu Lituaniae, I. Dioceses Vilnensis et Samogitiae pluribus adlaborantibus in unum rededit P. Rabikauskas* (Academia Lituana Catholica Scientiarum. Sectio Historica. Fontes Historiae Lituaniae), Romae 1971. - V. CÀRCEL ORTÍ, *La Visitá «ad limina apostolorum Petri et Pauli». Notas históricas desde sus orígenes hasta 1975*, in *Questioni Canoniche. Miscellanea in onore del Professore P. Esteban Gomez O.P.* (Studia Universitatis S. Thomae in Urbe 22), Milano 1984.

² SÄGMÜLLER, *Die «Visitatio liminum ss. Apostolorum»*, p. 69.

Non esistendo una data sicura e neanche approssimativa sull'origine della *visitatio liminum*, essa è da ricercarsi nei primissimi ordinamenti dei sinodi provinciali, dove sembra sia fatta allusione ad una visita periodica a Roma dei metropolitani cattolici ed alla necessità d'informare l'autorità centrale sullo stato delle cose ecclesiastiche nelle province imperiali.

Infatti secondo il canone 5 del Concilio di Nicea (325) tale visita doveva aver luogo due volte nell'anno, e precisamente in primavera ed autunno:

De iis qui a communione segregati sunt, sive clericorum sive laicorum sint ordinis, ab episcopis, qui sunt in unaquaque provincia, valeat sententia secundum canonem, qui pronunciat eos, qui ab aliis eieci sunt, non esse ab aliis admittendos: examinetur autem, numquid vel pusillanimitate, vel contentione, vel aliqua eiusmodi episcopi acerbitate, congregatione pulsi sint. Ut hoc ergo convenientem examinationem accipiat, recte habere visum est, ut singulis annis in unaquaque provincia bis in anno synodi fiant: ut cum omnes provinciae episcopi in eundem locum communiter conveniant, eiusmodi quaestiones examinentur: et sic quos episcopum offendisse constiterit, iuste esse a congregatione separati apud omnes videantur, donec episcoporum congregationi videatur pro iis humaniorem proferre sententiam. Synodi autem fiant, una quidem ante quadragesimam, ut omnibus animi sordibus sublatis, purum munus Deo offeratur: secunda autem autumnus tempore³.

Conferma di tale decisione si ha dalla lettera inviata al pontefice Giulio (337-352), *ad Iulium urbis Romae episcopum*⁴, dai padri riuniti in sinodo a Sardica nel 343.

Leone Magno nel 447 scrivendo ai vescovi della Sicilia dice che tre di essi dovevano essere presenti ogni anno a Roma il 29 settembre⁵.

³ MANSI, *Sacrorum conciliorum*, II, col. 670.

⁴ «Hoc enim optimum et valde congruentissimum esse videbitur si ad caput, id est ad Petri apostoli sedem, de singulis quibusque provinciis domini referant sacerdotes», cfr. MANSI, *Sacrorum conciliorum*, III, col. 40.

⁵ «Universos episcopos per Siciliam constitutos de baptismo epiphaniae die dato reprehendit. Quod cur solis paschae pentecostaeque diebus tribuendum sit, docet. Praecipit, ut anni singuli ternos episcopos mittant ad concilium die 29 Septembris Romae celebrandum», cfr. JAFFE, *Regesta Pontificum Romanorum*, n° 414.

Tale usanza è ricordata dal papa Gregorio Magno, quando nel maggio del 597 inviando un'epistola al suo legato Cipriano, stabilisce che la periodicità anziché triennale debba essere quinquennale:

Novit dilectio tua hanc olim consuetudinem tenuisse ut fratres et coepiscopi nostri Romam semel in triennio de Sicilia convenirent, sed nos eorum labori consulentes constituisse ut suam hic semel in quinquennio praesentia exhiberent⁶.

Due secoli più tardi, sotto il pontificato di papa Zaccaria il Concilio Romano del 743 dà nuove disposizioni circa la *visitatio liminum*. La presenza periodica dei vescovi che giungevano a Roma per dimostrare obbedienza al papa e per dare un resoconto sullo stato della diocesi assunse pertanto questa denominazione; inoltre tale presenza era collegata con la visita alle tombe degli Apostoli⁷.

Al vescovo di Spalato in Dalmazia che mostrava una certa ritrosia ad accettare l'obbligo della visita *ad limina* Pasquale II (1099-1118) ricordò che il vincolo della visita era comune a tutti i vescovi e che tutti erano impegnati con il giuramento all'atto della consacrazione episcopale. Aggiungendo inoltre che era dovere anche per i vescovi delle più remote regioni d'Europa compiere tale visita annualmente, si accettava il suo adempimento per mezzo di delegati⁸.

⁶ Cfr. EWALD-HARTMANN, *Gregorii I Papae registrum epistolarum*, I, p. 462; JAFFÉ, *Regesta Pontificum Romanorum*, n° 1465.

⁷ «*Iuxta sanctorum patrum et canonum instituta omnes episcopi, qui huius apostolicae sedis ordinationi subiaceant, qui propinquo sunt, annuae idus magi mensis sanctorum principum apostolorum Petri et Pauli liminibus presententur, omni occasione seposita; qui vero de longiquo, iuxta cyrographum suum impleant. Nam qui huius constitutionis contemptor preter si aegritudinem existerit, validam fuerit detentus, sciat se canonibus subiacere*», cfr. M.G.H., *Concilia Aevi Karolini*, t. I, 1906, p. 13; MANSI, *Sacrorum conciliorum*, XII, coll. 740-741 (testo certamente meno sicuro); *Corpus Iuris Canonici*, pars prima, col. 321.

⁸ «*...Numquid non ultra vos Saxones, Danique constitunt? Et tamen eorum metropolitani et idem iuramentum asserunt, et legatos sedis apostolicae honorificae tractant, et in suis necessitatibus adiuvant et apostolorum limina per legatos suos non tantum per triennium sed annis singulis visitant*», cfr. *Corpus Iuris Canonici*, pars secunda, coll. 49-50.

La formula di giuramento alla quale allude Pasquale II non è altra che quella prescritta da papa Gregorio VII nel sinodo romano del 1079, dove si legge:

Apostolorum limina singulis annis aut per me aut per certum nuncium meum visitabo, nisi eorum absolvar licentia⁹.

L'epistola pontificia del XII sec. dimostra ormai chiaramente che la periodica *visitatio liminum apostolorum* è consuetudine, ma nel contempo indica anche le difficoltà che i prelati incontravano per poter assolvere tale dovere. Difficoltà che si accentuano durante l'arco di tempo che vede l'Europa teatro delle lotte per l'investiture, e che spinsero la Sede Apostolica ad accettare e giustificare gli impedimenti dei vescovi, ai quali concede dispense o dilazioni¹⁰.

Dato l'abuso delle dispense o dilazioni, rimanendo in essere l'obbligo della visita *ad limina*, Alessandro IV con la costituzione apostolica *Importuna multorum* del 1257 abolisce tutte le deroghe precedentemente concesse¹¹.

Nel dicembre del 1540, prima del Concilio di Trento dunque, alcuni vescovi fecero notare a Paolo III che l'obbligatorietà annuale della visita molto nuoceva all'amministrazione spirituale e temporale della diocesi, quindi scrissero al pontefice:

Ut archiepiscopi et episcopi commodius curae pastorali eis incumbenti vacare possint, Sanctitas Vestra dignetur eosdem absolvere a iuramento visitandi singulis annis limina apostolorum, et desuper cum citramontanis ad triennium et ultramontanis ad quinquennium dispensare¹².

⁹ Cfr. *Corpus Iuris Canonici*, pars secunda, col. 360.

¹⁰ «...ut non teneatur sedem eandem (apostolicam) usque ad certa tempora visitare»; cfr. FERRERES, *Las relaciones diocesanas*, p. 385, n. 21.

¹¹ «...de fratrum nostrorum consilio indulgentias et concessionem huius-modi patriarchis, archiepiscopis, abbatibus et aliis ecclesiarum, praelatis concessas, auctoritate presentium revocamus», cfr. *Bullarium Romanum*, III, p. 652.

¹² Cfr. *Concilium Tridentinum ... tomus quartus. Actorum pars prima*, p. 484 n. 27.

Con questa proposta i prelati alludevano al giuramento formulato da Gregorio VII nel 1079; il papa Paolo III rispose in maniera abbastanza generica:

Videtur concedendum petentibus, si opus fuerit, non tamen statuendum lege¹³.

Durante le sedute del Concilio tridentino si venne anche a discutere della *visitatio liminum* (dicembre 1562) in quanto i Padri conciliari non concordavano tra loro. Alcuni infatti espressero il desiderio di vedere abrogata dalla formula di giuramento l'obbligo della visita, in quanto consideravano troppo lunghe le assenze dei vescovi dalle proprie diocesi per portare a termine il viaggio fino all'Urbe; altri insistevano affinché risultasse sempre nella formula di giuramento tale consuetudine. Al termine il testo rimase inalterato e pertanto i vescovi erano tenuti alla visita periodica.

Sisto V fu il pontefice che riformò l'antica disciplina, senza introdurre alcuna novità, e la estese in forma solenne ed obbligatoria a tutti i vescovi della chiesa cattolica; infatti con la costituzione sistina *Romanus Pontifex* del 20 dicembre 1585¹⁴ si insisteva sull'obbligatorietà di residenza dei vescovi e poi si stabiliva definitivamente le modalità e la figura giuridica della *visitatio liminum*. Sebbene la gerarchia cattolica accettasse gli orientamenti del Concilio di Trento non tutti i vescovi li applicarono nelle proprie diocesi; per tale motivo Sisto V intensificò la vigilanza sull'attività pastorale dei vescovi imponendo la visita alla Sede Apostolica e l'obbligo di informare periodicamente il papa sullo stato delle rispettive diocesi tramite le *relationes*. Per i vescovi inadempienti era prevista la sospensione immediata dall'amministrazione spirituale e temporale della diocesi. Al fine di organizzare e facilitare il lavoro delle visite, la costituzione apostolica divise le diocesi in quattro gruppi con diversa periodicità:

¹³ Cfr. *Ibid.*, p. 486 n. 27.

¹⁴ *Bullarium Romanum*, VIII, pp. 641-645, n° XXIV.

- 3 anni per i vescovi d'Italia ed isole adiacenti (Sicilia, Sardegna, Corsica), Dalmazia e Grecia;
- 4 anni per i vescovi di Belgio, Boemia, Francia, Germania, Inghilterra, Irlanda, Scozia, Spagna, Ungheria, paesi baltici e isole del Mediterraneo;
- 5 anni per le restanti sedi europee, della costa africana e delle altre isole europee e dell'Atlantico;
- 10 anni per i vescovi di Asia, America e del resto del mondo¹⁵.

Con questa costituzione si abolirono tutti i privilegi, dispense, concessioni ed autorizzazioni anteriori. Gli studiosi di storia della Chiesa sono giunti alla conclusione che la bolla *Romanus Pontifex* «segna uno dei momenti più importanti della riforma dell'episcopato dopo Trento poiché si esige la presenza dei vescovi nella Curia Romana per rendere conto dettagliatamente delle diocesi»¹⁶.

Pio IV con la costituzione *Benedictus Deus* del 26 gennaio 1564¹⁷ aveva vietato perentoriamente a chiunque, ecclesiastico e laico, sotto pena di scomunica *latae sententiae*, di scrivere o pubblicare senza esserne specificamente autorizzato *commentarios, glossas, adnotationes, scholia ullumve omnino interpretationis genus super ipsius Concilii decretis*, la cui interpretazione era riservata esclusivamente alla Sede Apostolica. Qualche mese dopo in virtù del motu proprio *Alias Nos nonnullas* (2 agosto 1564)¹⁸ venne istituita una commissione, composta da otto cardinali, la quale doveva vigilare attentamente sulla esatta osservanza dei

¹⁵ Con il dilatarsi dell'opera missionaria nei territori d'oltremare dopo la scoperta dell'America e della via marittima in Oriente, e la conseguente erezione di molti nuovi vescovati in quei paesi, i pontefici romani dispensarono largamente i vescovi dalla visita *ad limina*, a causa dei lunghissimi e pericolosissimi viaggi, o permisero loro di fare la visita «per procuratoreim». La Congregazione «de Propaganda Fide» (fondata nel 1622) emanò in seguito leggi particolari per i suoi vescovi e vicari apostolici riguardo alla visita *ad limina* (Cfr. *Collectanea S. Congregationis de Propaganda Fide seu Decreta, Instructiones, Rescripta pro apostolicis missionibus*, 2 coll., Romae 1907).

¹⁶ ROBRES LLUCH - CASTELL MAIQUES, *La visita «ad limina»*, p. 212.

¹⁷ «...ad vitandum praeterea perversionem et confusionem, quae oriri possent, si unicuique liceret, prout ei liberet, in decreta Concilii commentarios et interpretationes suas edere...» cfr. *Bullarium Romanum*, VII, p. 245, n° LXXX.

¹⁸ *Bullarium Romanum*, VII, p. 300, n° XCIX.

decreti conciliari¹⁹. Tale commissione fu sostituita dalla nuova Congregazione del Concilio con la costituzione apostolica di Sisto V *Immensa aeterni Dei* (22 gennaio 1587), ad essa dovevano essere presentate dai presuli le relazioni circa lo stato spirituale e materiale dei territori da loro amministrati²⁰.

A partire dal XVIII sec. molti pontefici introdussero modifiche sul modo di fare la visita *ad limina* mantenendo però sempre intatta la sostanza della costituzione sistina nel suo triplice aspetto: venerazione alla tomba degli apostoli, atto di riverenza al papa e relazione sullo stato della diocesi. Benedetto XIII poi, nel Sinodo Romano del 1725, introdusse un'importante novità che consisteva nel fornire un formulario nel quale erano espressamente indicati ai vescovi temi e questioni da esporre nelle relazioni. Questo emendamento si era reso necessario perché già da un secolo molti prelati si limitavano ad inviare solo una breve lettera di saluto al papa senza esporre i problemi che avrebbero potuto interessare la Santa Sede. Talvolta era accaduto anche che il vescovo inviasse un sostituto senza relazione scritta, autorizzandolo ad informare verbalmente il papa o i cardinali membri della Congregazione del Concilio. Il formulario emanato da Benedetto XIII era composto da 9 capitoli suddivisi in numerosi paragrafi:

- I. De primo relationis capite pertinente ad statum Ecclesiae materialem;
- II. De secundo relationis capite pertinente ad ipsum episcopum, archiepiscopum, primatem et patriarcham;
- III. De tertio relationis capite ad clerum saecularem pertinente;
- IV. De quarto relationis capite ad clerum regularem pertinente;
- V. De quinto relationis capite ad moniales pertinente;
- VI. De sexto relationis capite pertinente ad seminarium;
- VII. De septimo relationis capite ad ecclesias, confraternitates et loca pia pertinente;
- VIII. De octavo relationis capite ad populum pertinente;

¹⁹ SÄGMÜLLER, *Die Geschichte der Congregatio Concilii*, pp. 3-17.

²⁰ ROMITA, *Le origini della S. Congregazione del Concilio*, pp. 13-17.

IX. De ultimo relationis capite ad postulata pertinente²¹.

Con la costituzione apostolica *Quod sancta* del 23 novembre 1740 emanata da Benedetto XIV, se da un lato si conferma quanto contenuto nella precedente costituzione sistina, dall'altro si estende l'obbligo della visita anche agli abati e priori²² modificando la sua periodicità:

- 3 anni per i vescovi d'Italia e isole adiacenti;
- 5 anni per tutti gli altri vescovi del mondo²³;

Inoltre nell'ambito della Congregazione del Concilio il papa istituì una congregazione particolare, chiamata comunemente «del Concilietto» formata da 10 prelati con a capo il cardinale prefetto della Congregazione del Concilio. Fine di tale «Concilietto» era quello di esaminare minutamente il contenuto delle *relationes ad limina* per poter poi riferire al pontefice nelle udienze settimanali del lunedì sera.

Tali deliberazioni rimasero invariate per oltre un secolo e mezzo, praticamente fino al pontificato di Pio X, che con la costituzione *Sapienti consilio* del 29 giugno 1908 trasferì le competenze dalla Congregazione del Concilio a quella Concistoriale. A questa costituzione seguì il 31 dicembre 1909 il decreto *De relationibus diocesanis et visitatione ss. Liminum* diretto ab *omnibus locorum ordinariis qui S. Congregationi de Propaganda Fide subiecti non sunt*, nel quale erano introdotte modifiche notevoli nella procedura della *visitatio liminum*.

Documento relativamente breve, suddiviso in due parti:

a) storico-espositiva, (introduzione che comprendeva le fasi più salienti);

b) dispositiva;

Nella parte dispositiva erano enunciati sette canoni:

1) chi dovesse fare la visita e presentare la relazione;

²¹ Cfr. LUCIDI, *De visitatione sacrorum Liminum.*, pp. 42-43.

²² «...abbates, priores, praepositi alique quocumque titulo ac nomine noncupati et quacumque dignitate etiam cardinalatus honore insigniti, saeculares et quorumvis Ordinum Regulares, ad monasteriorum aut ecclesiarum particulare et separatum territorium habentium regimina», cfr. CAPPELLO, *De visitatione*, pp. 14-21.

²³ CAPPELLO, *De visitatione*, pp. 18-19.

2) coloro che non erano soggetti alla Congregazione de Propaganda Fide dovevano presentare la relazioni ogni 5 anni;

3) disposizioni per redigere la relazione;

4) momenti fondamentali della visita *ad limina*;

5-6) dispense;

7) la *visitatio liminum* non doveva essere confusa con la visita pastorale della diocesi.

La costituzione *Sapienti consilio* ed il decreto concistoriale entrarono direttamente nel codice di diritto canonico del 1917, e solo con lievissime modificazioni sono ancora vigenti ai nostri giorni.

La diocesi di Piazza Armerina e i suoi vescovi

La diocesi di Piazza in Sicilia, così comè veniva chiamata nell'Ottocento, o nel latino curiale *Platiensis diocesis*²⁴, ha una storia molto breve e recente, anche se ingloba al suo interno città e centri di antichissima tradizione cristiana²⁵.

Per quanto possa a prima vista parer strano, l'origine remota o il movente principale per la creazione della diocesi non dobbiamo cercarlo nella volontà del pontefice romano ma del re di Sicilia. Fu Ferdinando III che nel 1805 fece pervenire a papa Pio VII, secondo quanto questi affermò espressamente nella bolla di erezione²⁶, una supplica in tal senso. Questa non era comunque che l'atto finale di un processo politico iniziato nel 1802 con l'insistenza del Parlamento del Regno per una più equa distribuzio-

²⁴ In verità gli stessi vescovi di Piazza scrivono ora *Platensis*, ora *Platiensis* e più raramente *Platinensis*.

²⁵ Fra questi, com'è ovvio, risalta la città di Piazza, di cui nel processo palermitano che citeremo fra breve si sono elencati gli uomini illustri, gli scrittori e le testimonianze degli storici antichi; cfr. Archivio Segreto Vaticano (d'ora in poi ASV), *Congr. Conc. Platiensis*, I, ff. 473r-492.

²⁶ "Alias siquidem et postquam Nos usque et de anno Domini millesimo octingentesimo quinto ex regis charissimi in Christo filii Nostri Ferdinandi, hoc nomine primi utriusque Siciliae et Hyerusalem regis literis acceperamus, quod ipse pro ingenita sua pietate ac singulari zelo ne dum temporalis, sed et spiritualis suorum subditorum salutis procurandae super amplissimo florentissimoque Siciliae regno temporali illius jurisdictioni subiecto extendens oculos [...]"; *Bullarii Romani continuatio...*, t. XIV, Romae 1849, p. 327.

ne delle rendite ecclesiastiche degli episcopati allora esistenti²⁷. Il sovrano faceva presente al papa le difficoltà dell'arcivescovo di Catania (nella cui diocesi era Piazza ed i centri circoscriviti) per amministrare un territorio divenuto ormai troppo vasto e popolato²⁸. Anzi la supplica di re Ferdinando esponeva a Roma il superato e anacronistico disegno diocesano dell'intera Sicilia, sostanzialmente rimasto immutato dall'epoca normanna, dal disegno allora tracciato dei vari territori diocesani che, com'è noto, non furono determinati con criteri razionali, ma sovente soltanto politici²⁹. Si era giunti al punto da dover reggere i crescenti bisogni pastorali e fondiari o beneficiari dei vari episcopati con strutture assolutamente superate. L'insieme degli abitanti della Sicilia (1.500.000), affermava il re, era affidato alla cura di soli nove vescovi, e per giunta in una divisione territoriale impari e arbitraria. Al cresciuto numero della popolazione si aggiunga, per avere un'idea della difficoltà in cui si trovavano allora i vescovi siciliani, la scarsa accessibilità dei luoghi in ragione di una rete viaria ancora quasi totalmente campestre, fatta più di sentieri che

²⁷ Sull'argomento, che oltrepassa naturalmente l'ambito del presente lavoro, credo utile rinviare a quanto ha ultimamente scritto, con dovizia di documentazione, ANGELO SINDONI in *Dal riformismo assolutistico al cattolicesimo sociale, I. Il tramonto dell'antico regime in un'area centrale della Sicilia*, Roma 1984, pp. 168-176.

²⁸ “[...] et animarum numerum ita in eo [regno] exrescere inspiciens, ut quindicies centena milia circiter (exacto peracto calculo) jam tum continerentur, ac uno eodemque tempore plane instructus quod in tam lato refertoque Siciliae insulae terrarum ambitu novem tantum antistites essent, pergrave tot animarum curae pondus ultra vires sustinentes, quorum singulis, praesertim verò Cathanensi episcopo, ob populosam protensamque illius dioecesim permagnam terrarum atque locorum ab episcopali eius sede longinquitatem, viarum asperitates quae hyeme ingruente difficillima efficiunt itinera et nimium periculosum eodem tempore trajectum praesertim amborum fluminum, quorum alteri Dittajni, alteri vero Simoethi nomen inditum, nisi raro et incommode pastoralis visitationis causa ad universa loca suae episcopali jurisdictioni subjecta pro sacramento maxime confirmationis populis illis, qui ea incolunt, administrando datum esset accedere [...]”; *Bullarii Romani*, p. 327.

²⁹ Cfr. SINDONI, *Dal riformismo*, p. 168: “Bisogna notare fra l'altro che le circoscrizioni diocesane, quando furono create dai Normanni, spesso non obbedivano a criteri razionali ma ad esigenze politiche, come per esempio Monreale (vicinissima a Palermo) o Cefalù, deliberatamente potenziate dai fondatori. Alcune diocesi erano vastissime, come Messina, altre abbastanza piccole, come Patti”. Si veda pure, dello stesso Sindoni, *La vita religiosa e morale dall'Ottocento al Novecento*, in *Storia della Sicilia*, IX, Palermo 1978, pp. 181-200.

di vere strade (e queste poi non erano, fra l'altro, sempre sicure)³⁰. Da qui la mancanza delle visite pastorali, della conoscenza dei bisogni locali, dell'amministrazione dei sacramenti (cresima soprattutto, ma anche sacre ordinazioni), insomma il rarefarsi della presenza del vescovo nel territorio e presso la popolazione a lui soggetti. Fu questa situazione, in buona sostanza, che determinò il re a chiedere a Pio VII lo smembramento delle antiche diocesi di Messina, Siracusa e Catania per la creazione delle nuove sedi di Caltagirone, Nicosia e Piazza Armerina³¹.

³⁰ Si veda, ad es., ORAZIO CANCELILA, *Il problema stradale fino all'unificazione*, in *Storia della Sicilia*, IX, pp. 67-83; SINDONI, *La vita religiosa*, p. 182; *Dal riformismo*, pp. 169-172 ove si ricorda il detto "Si vo' junciri sanu, / Non ti scurdari lu patrinnostu a Sangiulianu", dato che non erano solo i pericoli naturali e le impervie vie a costituire rischio di viaggiatore, ma non di rado i malintenzionati di ogni genere. Una cartina del 1812 sui vari percorsi di "posta" in Sicilia, e dunque delle strade maggiormente agevoli e celeri, si può vedere in G. CANDURA, *Le 42 città demaniali nella storia della Sicilia*, Catania-Caltanissetta 1973, pp. 48-49 (nella cartina alle pp. 170-171 è visibile il tracciato Palermo-Calascibetta-Siracusa e Palermo-Sutera-Licata).

³¹ A queste recenti diocesi non è stato finora dato molto rilievo, a quanto ne sappiamo, e forse gli studi (altrimenti quasi ignorati) del canonico Luigi Boglino nella sua "Sicilia Sacra" (che intendeva, forse presuntuosamente, emulare la *Sicilia Sacra* del Pirri; cfr. SINDONI, *Dal riformismo*, p. 249 nota 34) restano in argomento i primi e i più documentati, ai di là del brusco arresto della rivista che giunse soltanto alla quinta annata. Per ciò che riguarda Piazza Armerina, in particolare, il Boglino, poté dare pochi cenni, avendo però in animo di dedicarvi maggiori energie: "[...] Se poi la diocesi di Piazza attenderà anco qualche poco, saranno dati parziali lavori illustrativi dei monumenti sacri di quella diocesi" ("Sicilia Sacra", t. IV, Palermo 1902, pp. 7-8). In realtà nella rivista compare un cenno descrittivo della diocesi nel t. I, Palermo 1899, pp. 83-85, un articolo di A. Roccella sui *Monasteri benedettini in quel di Piazza* (t. III, pp. 339-350), un'altro lavoro dello stesso Autore sui *Monasteri di donne dell'Ordine cassinese in quel di Piazza* (*Ibid.*, pp. 532-539), una notizia sull'assassinio di mons. Virzi (ucciso a Enna "da uno sciagurato sacrista nella sacrestia del monastero di S. Chiara a colpi di trincetto" nel 1901; *Ibid.*, p. 95) e infine un saggio interessante sui *Precedenti del vescovato di Piazza Armerina* nel t. V, Palermo 1905, pp. 385-394 ove il Boglino, con la consueta solidità documentaria, riporta dal ms. *Qq H 219* della Comunale di Palermo una supplica di Piazza a re Ferdinando per assurgere a sede di vescovato. Di poco conto è invece la miscellanea diocesana pubblicata a Caltagirone nel 1967 per celebrare i 150 anni dalla fondazione della diocesi di Piazza: G. GIULIANA, *La diocesi di Piazza Armerina*, in verità una guida storico-artistica sommaria ai tesori sacri di maggior pregio della diocesi più che un saggio storico. Merita invece una menzione a parte il lavoro forse un poco farraginoso e disorganico, ma tuttavia sicuramente utile, di Egidio Franchino, *La diocesi di Piazza Armerina. Ragioni storiche della sua erezione*, Piazza Armerina 1929. Il piccolo volumetto è il solo che attinga alle fonti del processo diocesano catanese per la creazione diocesana di Piazza Armerina riuscendo perciò esclusivo in simile

Visto l'intervento sovrano e le motivazioni di ordine spirituale in esso espresse, il papa, con pronta sollecitudine, già dal gennaio 1806 diede ordine che si formassero i processi concistoriali necessari per la creazione delle nuove diocesi; processi che approdarono, non senza vari intoppi e lunghe teorie di reclami, alla erezione della sede di Caltagirone il 12 settembre 1816, di Nicosia il 16 marzo 1817 e infine di Piazza il 3 luglio di questo stesso anno³².

Tornando alla diocesi di Catania, o meglio al suo ridimensionamento in vista della nuova sede di Piazza, pur senza dilungarci troppo in questa materia, che meriterebbe di essere approfondita³³, ci limitiamo a presentare gli elementi essenziali della lunga pratica canonica, interessante per più aspetti, e per altri addirittura curiosa.

Il 29 gennaio 1806 la Congregazione Concistoriale, per mandato del papa, forma un decreto con il quale affida l'istruzione del processo previo per l'erezione del nuovo vescovato di Piazza all'arcivescovo di Palermo, mons. Raffaele Mormile, nominato *ad*

materia. Dalla Biblioteca e Archivio diocesano di Catania il Franchino trae parecchi documenti che bene illustrano i retroscena siciliani per giungere alla sede di Piazza quale vescovato; l'indubbia utilità viene però fortemente inficiata dai non pochi errori di date che si riscontrano nell'opera. Qualche cenno all'argomento troviamo nell'opera di Giuseppe Candura, *Storia di Sicilia. Enna-Castrogiovanni*, Palermo 1979, pp. 83-96, mentre nulla si dice nella *Storia di Enna* di Paolo Vetri.

³² Per Caltagirone abbiamo il processo in ASV, *Congr. Conc. Calatayeronen. Novi Episcopatus 1816* (3 voll.) e la bolla di erezione in *Bullarii Romani continuatio*, pp. 222-236; per Nicosia il processo in ASV, *Ibid.*, *Nicosiensis Novi Episcopatus* (2 voll.) e la bolla di erezione in *Bullarium*, pp. 274-290.

³³ I non pochi documenti vaticani relativi all'intera procedura per la creazione della diocesi di Piazza, il cui interesse sorpassa questo mero ambito, sono oggetto di una nostra ricerca in corso, i cui risultati speriamo possano presto essere pubblicati. Non è dubbio infatti che i processi diocesani per l'erezione di diocesi, solitamente ignorati o sottovalutati, offrano invece al ricercatore inattesi accessi documentari e spunti di studio; in essi confluisce ben più che la semplice registrazione di atti curiali o ecclesiastici, ma a volte copia di documenti, anche di rispettabile antichità, tratti fuori dagli archivi locali per provare diritti e privilegi o per impugnare quelli altrui, eventualmente nocivi, creandosi con ciò – date anche le passate e le recenti vicissitudini degli archivi stessi o di parte dei loro fondi – una varia e preziosa documentazione altrimenti scarsamente accessibile se non del tutto insospettata.

hoc Delegato Apostolico con i poteri conseguenti³⁴. Il prelado palermitano si pose subito all'opera e inviò le lettere notificatorie a tutti i consigli pubblici dei paesi o città che avrebbero dovuto essere smembrati dalla sede catanese e costituiti in diocesi piazzese, dodici centri in tutto, cioè: Piazza, Aidone, Assoro, Barrafranca, Caropepe, Castrogiovanni, S. Filippo d'Argirò, Imbaccari, Leonforte, Nissoria, Pietraperzia e Villarosa. Mentre cominciavano a pervenire le varie risposte, per la verità niente affatto incoraggianti, mons. Mormile venne a morte (nel 1813), sicché la Congregazione dovette procedere alla nomina di un nuovo Delegato, che fu, ma anch'egli per breve tempo, il vicario capitolare di Palermo, don Bernardo Serio, morto di lì a poco. Al suo posto, onde proseguire speditamente il processo, fu nominato il successore nella vicaria palermitana, mons. Gabriele Gravina, divenuto poi arcivescovo di Catania, colui che portò a compimento il processo e poté trasmetterlo a Roma, soltanto però nel maggio del 1815³⁵.

Ci vollero dunque ben 10 anni perché si espletassero in suolo siciliano tutte le formalità di diritto (ma non solo le formalità) per la creazione della diocesi di Piazza Armerina. E non furono anni di serenità e di pace, almeno non attorno alla questione che ci occupa. Basta sfogliare i non pochi reclami e *protestationes* giunte a Palermo da tutti i centri interpellati per rendersi conto che quasi nessuno vedeva di buon grado l'abbandono della giurisdizione catanese in favore della nuova sede di Piazza.

A Roma come a Palermo, al papa non meno che al Delegato Apostolico, piovvero in questo tempo suppliche e memoriali per evitare quella che non si esitava a definire una "sciagura", anzi una "pretensione" della città di Piazza, un'ingiusta e ingiustificata *diminutio* del territorio, insomma l'eclissi o l'abdicazione alle gloriose tradizioni di Catania in vista dell'incerto avvenire di Piazza Armerina.

³⁴ Sunto della pratica ASV, *Congr. Conc. Platien.*, II, ff. 5r-21r; copia del decreto *Ibid.*, *Platien.*, I, ff. 2r-4r. Errata la data del decreto in FRANCHINO, *La diocesi di Piazza*, p. 10 (29 gennaio 1807).

³⁵ Lettera di trasmissione del processo (da Palermo il 10 maggio 1815) *Ibid.*, II, ff. 84r-90v. Sul tenore della lettera torneremo più oltre (cfr. nota 37).

Il processo palermitano registra, sia pure nello scarno e stereotipo linguaggio notarile dell'epoca, le singole proteste ufficiali, quelle cioè pervenute al seguito di delibere assembleari pubbliche, e accanto ad esse tramanda quelle più veementi e meno protocollari dei privati, soprattutto di ecclesiastici, nelle quali vediamo avanzare le difficoltà di una decisione finale³⁶.

Ciò nonostante il processo giunse al termine e venne trasmesso a Roma, come dicevamo, nel maggio del 1815. Non che

³⁶ Le proteste ufficiali pervenute al Delegato Apostolico dai vari paesi e cittadine interpellate furono puntualmente registrate nella copia del processo canonico, e sono ovviamente di notevole interesse. Anche se in questa sede vi possiamo solo far cenno (riservandoci di approfondire la cosa in futuro; cfr. nota 33), ciò servirà nondimeno ad inquadrare sufficientemente il clima e le reazioni locali attorno alla progettata erezione diocesana e al processo stesso. La prima presa di posizione fu quella del priore di Castrogiovanni, Vincenzo Petrosio, che rispose al Delegato pontificio il 10 aprile 1808, affermando fra l'altro: "[...] ma comandato a dire il vero su l'uno e l'altro articolo, non posso far a meno di sommettere che non solo non ritrae utilità questa chiesa aggregandosi a Piazza e smembrandosi da Catania, anzi danno e svantaggio. Non vantaggio riguardo al corpo, perché quella città è di aria nociva, tanto che intorpidisce gl'ingegni dei cittadini ed uccide gli stranieri avvezzi a respirare aria più pura [...] Non ne ritrae vantaggio pello ingegno, giacché quel clima che offende il corpo e l'intendimento, non può molto influire ai progressi delle lettere e della virtù. Quella città in effetto è la più inculta del Regno, quindi sarebbe lo stesso che mandare in esilio o alla morte gli allievi del seminario o quanti vi si porterebbero in ogni stagione ad agire gli affari. Nell'incontro la città di Catania è d'aria salubre e florida per la cultura e le scienze [...] Perciò questi cittadini [di Castrogiovanni], come ubbidienti ai voleri del Sommo Pontefice e dell'augusto Monarca anderebbero in qualunque luogo ascritti fossero, ma di propria volontà non amano iscriversi alla chiesa di Piazza a se inferiore, in una città inculta e nociva alla mente ed al corpo, ed abbandonare quella chiesa di Catania, antica sua madre da cui potrà ricevere ogni sorta di bene [...]"; ASV, *Congr. Conc. Platen.*, I, ff. 1340v-1346r. Protesta tutt'altro che diplomatica o morbida, come si vede, questa del priore della moderna Enna, cui faceva riscontro la lettera dei giurati della medesima città, scritta il 6 aprile 1808 (registrata dopo la precedente), nella quale, dopo aver rimarcata l'insalubrità del luogo di Piazza e la rudezza di quegli abitanti, si osserva fra l'altro: "[...] inoltre in questa città [di Piazza], frabicata da Lombardi nel 1090 non vi ha nessuno regolare edificio, nessuna biblioteca, nessun Gabinetto, Medagliere, Museo o altra cosa che suole essere di stimolo allo studio ed alla virtù, dei quali vantaggi ama piuttosto godere restando unita Castrogiovanni alla diocesi di Catania, alla quale con particolare onore fu sin da' tempi di Ruggero aggregata, quando Piazza ancor non esisteva [...] quandoché l'augusto Monarca non si benignasse fare stabilire piuttosto in questa città [di Castrogiovanni] la sede vescovile. Già gliene abbiamo avanzate le suppliche, mostrando che questa città è in un sito il più ameno e salubre, d'aria sì dolce che vi nascono in ogni stagione de' fiori [...] Quindi speriamo che sarà la Maestà Sua per condiscendere alle nostre preghiere vantaggiose all'utile universale. Quando ciò non si avveri, bramano i cittadini restare scritti all'antica cattedra di Catania [...] e non credono utile, anzi svantaggioso, essere ascritti in

perciò finissero i reclami o le proteste, ch e anzi fino alla vigilia della decisione pontificia c'era chi ancora sperava in un esito negativo della pratica, ma invano. Il parere del Delegato Apostolico mons. Gravina, che accompagnava l'invio del processo palermitano, con serie motivazioni e con allegate diverse testimonianze favorevoli,

Piazza, che sarebbe la tomba o l'esilio degli allievi del seminario e di quanti saranno per condurvisi [...]"; *Ibid.*, ff. 1350r-1361r. Il 16 maggio 1808 giunse la risposta dell'arciprete di S. Filippo d'Argir , Filippo Marimano, parimenti negativa anche se pi  diplomatica: non si vuole lo smembramento da Catania, e con Piazza c'  solo da perdere; *Ibid.*, ff. 1364r-1373r. Analogo tenore, ma pi  polemico, in una lunga sequela di lettere del clero di S. Filippo; *Ibid.*, ff. 1374r-1427v. Negativa anche la risposta dei Giurati d'Argir  che, facendosi eco della voce popolare, avvisano il Delegato sull'intenzione dei giovani studenti di non recarsi per alcun motivo a Piazza: "i giovani studenti da parte loro si sentono pubblicamente esclamare che  ssi non si determineranno certamente a cambiar Catania per Piazza, per incontrare una aria niente a loro confacente e per avvezzare le loro orecchie ad una lingua lombarda perdendo il buono del linguaggio natio della loro patria, il pi  puro ed originale della Sicilia"; *Ibid.*, ff. 1413v-1414r. Quasi fosse un motivo concertato, l'insalubrit  dell'aria di Piazza, la mancanza di "lumi" culturali nei suoi cittadini, e l'oscurit  della sede rispetto alla celebre Catania, viene ripetuto anche dal vicario curato di Barrafranca, Pasquale Lamantia, nella sua risposta del 13 aprile 1808; *Ibid.*, ff. 1492v-1501v. I Giurati di Assero, agli inconvenienti espressi dalle altre parti, aggiunsero la difficolt  di approvvigionamenti alimentari in Piazza, mentre con Catania, ancorch  pi  lontana, si fanno "tutte le provisioni, tanto di droghe, quanto di pannarie, provisione di salato ed altri generi", sicch  alla fine anche questo centro si disse contrario alla nuova diocesi; *Ibid.* ff. 1820v-1806v. L'arciprete di Nissoria, Rosario Contrini, anch'egli negativo quanto a Piazza, aggiunse in confronto la celerit  delle poste fra Palermo e Catania (due volte la settimana) e da Catania a Nissoria, mentre con Piazza vi   un giro diverso che rallenta notevolmente i contatti; *Ibid.*, ff. 1560v-1514v. Da ultimo si espresse, parimenti contrario alla nuova diocesi come i precedenti, il comune di Leonforte, per il quale i consiglieri civici scrissero categoricamente al Delegato: "non voler affatto assoggettarsi alla giurisdizione di detto nuovo vescovado, chiamandosi [il comune di Leonforte] pienamente contento di restar soggetto, come sempre   stato, al vescovado di Catania"; *Ibid.*, ff. 1582v-1583r. In fin dei conti su un totale di dodici localit  interpellate di un parere circa la nuova diocesi, soltanto sei si dissero favorevoli o restarono sulle sospensive, e cio  Aidone, Caropepe, Imbaccari, Pietraperzia (che per  poi divenne contraria), Villarosa e naturalmente Piazza, la cui pi  che scontata adesione al progetto regio-papale, riduce obiettivamente il totale dei favori a cinque.   curioso comunque notare che nell'incartamento del processo, mentre abbiamo lunghi documenti di rimostranza del clero o delle comunit  cittadine ostili a Piazza, nulla abbiamo per quelle favorevoli o neutrali (eccezion fatta per la citt  di Piazza), il che significa che le adesioni non dovettero forse andare oltre un "devoto e filiale" omaggio al volere sovrano e papale. Di contro, per concludere, permane la strenua difesa dell'unione con Catania condotta fino all'ultimo, ossia anche dopo la conclusione del processo e il passaggio della pratica a Roma, dalla comunit  di Enna soprattutto, ma anche degli altri centri contrari; cfr. *Ibid.*, ff. 213r-337r, 505r-525r.

era ormai per l'erezione di Piazza Armerina in diocesi³⁷. Consigliavano la nuova fondazione l'effettivo accresciuto bisogno di Catania, l'aumento della popolazione del territorio della vecchia arcidiocesi, le difficoltà per quel presule di essere presente regolarmente alle visite pastorali e all'amministrazione dei sacramenti nel troppo vasto e in qualche caso impervio territorio a lui affidato³⁸.

Le risultanze del processo informativo palermitano, opportunamente ridotte a schema generale e divise in punti precisi dall'ufficio competente, vennero presentate ai cardinali della Concistoriale nelle congregazioni del 9 aprile, del 7 maggio e 21 giugno 1816³⁹, durante le quali però non fu presa alcuna decisione, anche perché si voleva ascoltare nuovamente il parere dell'arcivescovo di Catania, che in quel momento era soltanto preconizzato; si restò perciò alla classica sentenza: *dilata donec audiatur novus episcopus*⁴⁰. Quando Catania ebbe un pastore, che fu mons.

³⁷ Il Gravina, ripercorso fuggacemente l'iter del processo, si sentì in dovere di scrivere: "Tutte queste circostanze furono appunto i motivi che determinarono l'imparzial giudizio ed i comuni voti de' generali parlamenti per la divisione di questa diocesi [di Catania] e per lo stabilimento di un nuovo vescovato [...] Altro non rimane, a compimento dell'opera mia, che supplicare l'Eminenze Vostre con tutta l'affezione del mio zelo, perché si degnassero accelerare coi consolanti riscontri dell'apostolica autorizzazione il pieno contentamento non solo de' voti del religioso monarca, ma anche delle brame de' popoli della novella diocesi [...]" *Ibid.*, f. 90r. I dissensi poi che il Delegato non poteva nascondere, li racchiudeva negli angusti limiti dell'interesse di parte: "[...] Egli è vero che mi sono stati presentati, non ha guari, alcune carte di dissenso dalla parte di parecchi Consigli Civici di quei Comuni, ma non posso astenermi da far riflettere all'Eminenze Vostre che somiglianti atti di dissentimento pervenuti dopo molti anni che si è incominciato questo processo si debbano senz'alcun dubbio reputare come l'opera delle segrete prevenzioni e degli occulti maneggi fatti da coloro cui non v'è a cuore l'erezione del nuovo vescovato, inopportuno o contrario ai loro privati interessi [...]" *Ibid.*, f. 85rv. Qui il Delegato sembra aver dimenticato le rimostranze passate, giunte ben prima che terminasse il processo, anzi in risposta alle lettere notificatorie. L'intera lettera del Gravina, da fonte catanese, è edita in FRANCHINO, *La diocesi in Piazza*, pp. 82-97.

³⁸ Le lagnanze del vescovo di Catania in fatto di strade impraticabili e pericolose, motivo principale della mancanza o lentezza nell'eseguire le visite pastorali, si univano a quelle degli altri vescovi, quasi a formare un coro unanime che Roma ascoltava e capiva, ma non sempre con la necessaria partecipazione; cfr. SINDONI, *Dal riformismo*, pp. 169-170.

³⁹ Cfr. i verbali delle sedute *Ibid.*, II, ff. 119r-175v.

⁴⁰ *Ibid.*, f. 171r.

Gabriele Gravina, e questi fece pervenire a Roma il suo punto di vista sulla questione (20 novembre 1816)⁴¹, ora come già in precedenza favorevole allo smembramento di parte del territorio della diocesi catanese, la pratica fu nuovamente discussa nella congregazione del 27 marzo 1817, nella quale ai cardinali vennero proposti gli ultimi dubbi al riguardo. Non si pervenne comunque, neppure questa volta, ad una decisione definitiva; fu stabilito invece di rinviare di due mesi la discussione⁴². Si avevano comunque davanti agli occhi, ancora a quel punto, più insistenti che mai, le opposizioni di non pochi interessati: erano contrari alla creazione della diocesi di Piazza: Assoro (Capitolo e Consiglio civico), Barrafranca (Giurati e molta parte del clero), Castrogiovanni (Senato e Clero), Leonforte (Consiglio civico e alcuni del clero), Nissoria (Conte e clero), Pietraperzia (alcuni sacerdoti) e San Filippo d'Argirò (Magistrato e molti del clero)⁴³. A Roma si restava perplessi, anche perché più passava il tempo e più si notavano mutamenti di opinioni negli attori della vicenda, cioè la città di Piazza e i centri della nuova diocesi: chi negli anni precedenti si era espresso in forma negativa, sembrava ora divenir possibilista, chi invece era restato sulle sospensive, ora si mostrava oppositore. Per di più, proprio nel maggio 1817, nell'imminenza cioè della seduta prefissata che avrebbe nuovamente affrontato la questione, giunse in Congregazione una lunga e dettagliata protesta del deputato di Castrogiovanni, il canonico Giuseppe Longi, affatto contrario alla creazione della nuova diocesi, cui rispose, a stretto giro di giorni, il deputato di Piazza (avvocato per il senato e la chiesa matrice della città)⁴⁴.

⁴¹ Lettera del Gravina da Palermo il 20 novembre 1816 *Ibid.*, ff. 196r-203r.

⁴² *Ibid.*, ff. 445r-453r. I mesi di tempo stabiliti in dilazione servivano fra l'altro ad esaminare una nuova supplica di Catania, avanzata dal canonico Rosario D'Angelo, procuratore della Congregazione romana in Sicilia, per la nomina del nuovo vescovo di Piazza; supplica che questa volta diede spunto ad una polemica fra Piazza e Catania; *Ibid.*, ff. 403r-424v.

⁴³ Si vedano stralci dalle varie rimostranze alla nota 36, cui si deve aggiungere il dissenso più tardivo di Pietraperzia, manifestato dopo la conclusione del processo palermitano; cfr. *Ibid.*, f. 461r.

⁴⁴ Il memoriale del canonico Longi *Ibid.*, ff. 505r-516r.

La conclusione della vicenda, che ormai travalicava gli ambiti ecclesiastici per divenire, in sede locale, sempre più motivo di diatribe campanilistiche, si ebbe nella congregazione dell'8 maggio 1817. I sette cardinali presenti (Consalvi, De Gregorio, Bardasci, Galletti, Pacca, Dugnani e Mattei; il card. Fesch avrebbe dovuto intervenire ma risultò poi assente), udito un sunto dell'iter dell'intera pratica e gli ultimi dubbi residui, furono dell'unanime parere che Piazza dovesse essere eretta in diocesi, e la seduta si concluse finalmente con una decisione definitiva: *affirmative*⁴⁵.

Non rimaneva ora che procedere all'ultimo atto solenne, ossia la pubblicazione del documento papale per la creazione della nuova giurisdizione ecclesiastica.

Pio VII quindi, con la bolla *Pervetustam locorum* del 3 luglio 1817, eresse canonicamente la diocesi di Piazza Armerina per smembramento di parte del territorio della diocesi di Catania⁴⁶. Il documento papale, lungo e articolato, ripercorreva i moventi del provvedimento e le fasi preparatorie, ricordava i gravi motivi che avevano indotto alla decisione, tracciava i confini della nuova diocesi, erigeva a cattedrale la chiesa matrice di Piazza, concedeva infine, sia al vescovo sia alla stessa città di Piazza, numerosi privilegi.

I confini della diocesi restarono immutati fino al 1844: i centri più importanti erano i dodici nominati sopra. Fu Gregorio XVI che mutò lievemente la geografia della diocesi quando, con la bolla *In suprema militantis* del 20 maggio 1844, intervenne su alcune sedi siciliane. A Piazza, in particolare, furono tolte Assoro, Leonforte, Nissoria, S. Filippo d'Argirò e Mirabella, per contro furono concesse Mazzarino, Terranova, S. Maria Niscemi, Riesi e Butera⁴⁷.

⁴⁵ *Ibid.*, ff. 531r-536v.

⁴⁶ Il testo del documento papale in *Bullarii Romani continuatio*, pp. 326-339; la minuta del documento, più volte corretta, in ASV, *Congr. Conc. Platen.*, II ff. 54r-82r.

⁴⁷ Si veda il documento pontificio in *Acta Gregorii Papae XVI*, t. III, Romae 1902, pp. 352-353. Su questo smembramento e sui riflessi che ebbe in talune popolazioni della diocesi, cfr. LITTERIO VILLARI, *Storia della città di Piazza Armerina (l'antica Ibla Erea) dalle origini ai giorni nostri*, Piacenza 1981, p. 479.

La nomina del primo vescovo di Piazza Armerina avvenne a più di un anno di distanza dalla bolla di erezione, su presentazione del re di Sicilia, che avrà ancora per lungo tempo, quale grazia pontificia, il diritto di presentazione alla sede di Piazza.

Si fornisce di seguito, sulla base della documentazione vaticana più specifica e sicura, l'elenco dei vescovi di Piazza, con talune note illustrative⁴⁸.

Data di elezione	Vescovo	Diocesi di nascita	Traslazione	Rinuncia	Morte
2.X.1818	Gerolamo Aprile Benzo	Caltagirone	-	-	1837 ⁴⁹
15.II.1838	Pietro Naselli	Palermo	<i>ad eccl. tit. Leucosien.</i> ⁵⁰ 13.VII.1840		
17.VI.1844	Pietro Francesco Brunaccini	Messina	Monreale 24.XI.1845 ⁵¹		
19.I.1846	Cesare Saieva	Agrigento	-	-	1867 ⁵²
23.II.1872	Saverio Gerbino	Caltagirone	Caltagirone 14.III.1887 ⁵³		
14.III.1887	Mariano Palermo	Catania	-	-	9.II.1903 ⁵⁴
22.VI.1903	Mario Sturzo	Caltagirone	-	-	12.XI.1941 ⁵⁵
10.I.1942	Antonio Catarella	Agrigento	-	1970	9.XII.1972 ⁵⁶
18.XI.1970	Sebastiano Rosso	Ragusa	-	8.I.1986 ⁵⁷	
8.I.1986	Vincenzo Cirrincione	Palermo ⁵⁸			

⁴⁸ Stranamente la serie episcopale piazzese che troviamo nella miscellanea diocesana curata da G. GIULIANA, *La diocesi di Piazza Armerina* (alla p. 23) non risponde al vero, riportando una cronologia errata; più utili i profili dei vescovi alle pp. 24-25. Quanto ai vicari capitolari che amministrarono la diocesi in periodo di sede vacante, cfr. FRANCHINO, *La diocesi di Piazza*, pp. 111-117. Brevi ma efficaci e documentati ritratti dei più recenti vescovi di Piazza troviamo, infine, in VILLARI, *Storia della città*, pp. 512-514.

⁴⁹ ASV, *Congr. Conc.*, *Acta Cam.* 52, f. 165; *Conc. Secr. 1818-1820*, pp. 85-86; cfr. anche R. RITZLER-P. SEFRIN, *Hierarchia Catholica medii et recentioris aevi*, VII, Patavii 1968, p. 310 e nota 2.

⁵⁰ ASV, *Ibid.*, *Acta Cam.* 57, f. 275; cfr. *Hierarchia*, p. 310 e nota 3. Si deve osservare che, stando alla relazione del vescovo Mariano Palermo, del resto ben documentata, mons.

Le visite ad limina e le relationes

Tutti i documenti vaticani⁵⁹ relativi alle visite *ad limina* dei vescovi di Piazza Armerina, comprese le loro relazioni presentate al pontefice in tale occasione, sono oggi pervenuti all'Archivio

Naselli lasciò la sede di Piazza a soli pochi mesi dalla sua elezione, ben prima della traslazione del 1840: "Inde post biennium, scilicet anno 1838, secundus fuit episcopus Petrus Naselli a Panormo, qui post paucos menses electus a Ferdinando rege suae regalis familiae Cappellanus, discessit eodem anno 1838 Platia et Ecclesia remansit viduata pastoris solatio sex circiter annos"; ASV, *Congr. Conc., Relat.* 650, relazione Mariano Palermo, f. 4v; cfr. oltre p. 124. Vi fu dunque sede vacante a Piazza dalla metà circa del 1838 fino al giugno 1844. Sull'amministratore apostolico Vincenzo Velardità che il Gams, seguendo Gerolamo Di Marzo-Ferro (*Stato presente della Chiesa di Sicilia*, Palermo 1860, pp. 78-113), assegna a Piazza nell'anno 1838 (Cfr. p. B. Gams, *Series episcoporum Ecclesiae Catholicae*, Graz, 1957, p. 956), siamo informati ancora dal FRANCHINO, *La diocesi di Piazza*, pp. 111-112.

⁵¹ ASV, *Congr. Conc., Acta Cam.* 58, f. 385; *Conc. Secr. 1844 et 1845*, pp. 182-183, 194-195; cfr. *Hierarchia*, p. 310 e nota 4.

⁵² ASV, *Ibid.*, *Acta Cam.* 59, f. 650; *Conc. Secr. 1846 et 1847*, pp. 33-34. Cfr. *Hierarchia*, p. 310 e nota 5.

⁵³ ASV, *Conc. Secr. 1872 ad 1877*, p.n.n.; cfr. R. RITZLER-P. SEFRIN, *Hierarchia Catholica*, VIII, Patavii 1978, p. 459 e nota 2.

⁵⁴ Mariano Palermo traslato a Piazza dalla sede di Lipari; ASV, *Conc. Secr. 1885-1887*, p.n.n.; cfr. *Hierarchia*, p. 459 e nota 3.

⁵⁵ ASV, *Secr. Brev.* 6.130, ff. 530-535; cfr. *Hierarchia*, p. 460 e nota 4.

⁵⁶ Cfr. *Annuario Pontificio*, 1943, p. 210; la data di morte è ricavata dall'*Annuario Pontificio* del 1974, p. 960.

⁵⁷ Cfr. *Annuario Pontificio*, 1971, p. 367; per la rinuncia alla diocesi cfr. *Annuario Pontificio* 1987, p. 467.

⁵⁸ Traslato a Piazza dalla sede titolare di Apollonia; cfr. *Annuario Pontificio* 1987, p. 467.

⁵⁹ Abbiamo volutamente limitato lo spoglio della documentazione sulle visite *ad limina* piazzesi alla fonte vaticana, pur sapendo della possibilità che altrove (e certamente nell'archivio diocesano stesso) si conservino copie o minute dei nostri atti e forse altro materiale ad essi attinente, per due ragioni: la prima, perché siamo convinti (e le pubblicazioni, anche recenti lo dimostrano a sufficienza) che la "raccolta vaticana" sia di gran lunga la più completa ed omogenea (gli archivi diocesani infatti, quando pure abbiano relazioni *ad limina* dei vescovi, presentano la documentazione smembrata e non di rado confusa con le visite pastorali, che sono tutt'altra cosa); la seconda ragione è che il fondo vaticano, per la sua peculiare natura (essere cioè l'archivio stesso della Congregazione competente per giurisdizione sulle visite e sul governo diocesano in esse manifesto) offre al

Segreto Vaticano, nella serie archivistica della *Congregazione Concistoriale*, più in particolare, all'interno di essa, nel fondo denominato appunto *Relationes*⁶⁰. Piazza Armerina è contrassegnata dai numeri 635 e 650 nel più vasto ambito delle diocesi italiane.

Complessivamente si tratta di circa 300 fogli di vario formato, non numerati né ancora ordinati, che abbiamo disposto cronologicamente onde poter procedere al nostro lavoro. Fra essi troviamo atti di diversa natura: attestati originali dell'avvenuta visita alle tombe degli apostoli Pietro e Paolo (S. Pietro in Vaticano e S. Paolo fuori le Mura), richieste di proroghe da parte del vescovo nomina di eventuali suoi procuratori, comunicazioni fra la Congregazione Concistoriale e il vescovo e infine, cosa assai più interessante ma purtroppo di esigua consistenza, le relazioni sullo stato della diocesi. Occorre poi ricordare a parte, perché effettivamente del tutto inconsueto in questo fondo, un documento singolare inviato a Roma da mons. Saverio Gerbino nel 1874, gli Atti cioè della sua prima visita pastorale della diocesi di Piazza, compiuta a poca distanza dalla nomina vescovile e descritta da un anonimo cronista con toni entusiasti ma anche un poco enfatici, capaci tuttavia di abilitare questo documento e farlo apprezzare per aspetti di vario interesse, come vedremo a suo luogo.

L'arco cronologico coperto dalla nostra documentazione interessa quasi esattamente un secolo, cioè dal 1818 al 1920, con una grave lacuna, difficilmente spiegabile, per gli anni 1835-1873, durante i quali restano completamente carenti di documentazione

ricercatore i documenti delle visite corredati di note, osservazioni e inseriti in varie pratiche d'ufficio, avvolti insomma nel clima curiale romano, dal quale, più che dai nudi dati raccolti dai vescovi, ci è possibile osservare ad un tempo il governo episcopale di un presule, i problemi della sua diocesi e i rilievi o il plauso di Roma, l'ottica se si vuole in cui si guarda ai problemi religiosi in sede locale e in quella centrale, ed anche questo fatto, purtroppo irregolare ma tuttavia significativo, ci ha fatto privilegiare senz'altro la documentazione vaticana.

⁶⁰ Il fondo della Congregazione Concistoriale (già Congregazione del Concilio, per la cui storia cfr. ad es. N. DEL RE, *La Curia Romana. Lineamenti storico-giuridici*, Roma 1970, pp. 113-125) si articola soprattutto nella serie degli *Acta* e *Decreta*, ma vi sono poi serie di *Processus* e non ultima la serie delle *Relationes*.

le visite *ad limina* dei vescovi piazzesi che in qualche misura devono essersi compiute⁶¹.

La visita a Roma, come soleva accadere in moltissimi altri casi, qualche volta avviene, anche per i vescovi di Piazza, tramite procuratore, solitamente nominato fra il clero siciliano dell'Urbe o impiegato in uffici curiali, in modo da evitare il lungo viaggio dall'isola alla città eterna. La nomina del procuratore era di spettanza del vescovo, e quasi sempre veniva preventivamente comunicata alla Congregazione Concistoriale, presso la quale poi il procuratore nominato si recava per illustrare i motivi di impedimento del vescovo o per riferire (qualche volta anche a voce soltanto) sullo stato della diocesi, secondo scritti ricevuti da Piazza, se non per depositare la relatione vera e propria, anch'essa inoltrata dal vescovo siciliano. Al procuratore, come al vescovo, una volta compiuto l'omaggio di venerazione delle tombe degli Apostoli, si rilasciava un attestato, con tanto di data, nome e cognome, che l'interessato poi, come prova dell'assolto obbligo, lasciava alla stessa Congregazione Concistoriale e che oggi troviamo perciò nel nostro fondo.

Bisogna infine considerare il caso in cui, per motivi di vario impedimento, il vescovo non si poteva personalmente recare alla visita né poteva nominare in tempo utile un suo procuratore, per cui dilazionava l'obbligo canonico richiedendo alla competente Congregazione una necessaria dispensa *ad tempus*, quasi sempre di

⁶¹ È comprensibile che il vescovo Pietro Naselli, durante i suoi brevi mesi di reggenza (cfr. nota 50) non abbia effettuato alcuna visita *ad limina*, così da lasciare scoperto il periodo in cui occupò (ma solo canonicamente) la sede di Piazza, ossia dal 1838 al 1840; spiegabile pure un analogo fatto per il successore, mons. Pietro Francesco Brunaccini, che tenne il governo episcopale di Piazza per soli 17 mesi (cfr. tavola dei vescovi a p. 92); del tutto strana e apparentemente inspiegabile è invece l'insolvenza all'obbligo della visita da parte di mons. Cesare Saieva di cui si contano quasi 22 anni di episcopato nella cattedra di Piazza (si veda ancora la stessa tabella). Il prelato brilla per la sua assenza nella documentazione concistoriale, e poiché non è pensabile che non abbia effettuate le prescritte visite (perché, pur con tutte le giustificazioni, sarebbe incorso in gravi pene canoniche), bisogna supporre una perdita delle sue scritture, avvenuta forse nell'archivio romano stesso, se non nel suo tardo riordinamento. Dalla morte del Saieva (1867) all'elezione di mons. Saverio Gerbino (febbraio 1872) fu sede vacante, e questo chiarisce l'ultima lacuna cronologica nella serie delle relazioni, fino al 1873.

un anno, che però, perdurando le cause dell'impedimento (malattia del vescovo, calamità naturali o sociali, impegni pastorali improrogabili ed altro), si poteva rinnovare per altro anno e più. Non ci si meraviglierà così se a periodicità triennale della visita, stabilita di diritto, è poi smentita nella prassi, tanto da divenire quinquennale, settennale ed anche, in casi rari, decennale.

Giova di seguito riportare, a questo punto, un quadro di insieme, tratto dalla documentazione che andiamo esaminando, delle *visitae ad limina* effettivamente compiute e delle *relationes* presentate.

Venendo ora più da vicino alle relazioni dei vescovi di Piazza Armerina sullo stato della loro diocesi, dobbiamo notare l'enorme diversità che corre fra questi documenti; diversità ovvia fino ad un certo punto, perché ciascun scrivente ha la propria personalità che si riflette anche nei suoi elaborati, ma qui più marcata dalla discriminante di un reale impegno personale nella composizione della relazione e, per contro, del ricorso a stereotipi quando non a plagi banali⁶². Nel complesso delle relazioni piazzesi solo tre si riscattano dalla generale mediocrità, e cioè quella di mons. Aprile Benzo del 1823, quella di mons. Mariano Palermo del 1896 e infine quella di mons. Sturzo del 1913. In questi testi viene seriamente presentato lo stato della diocesi nei diversi momenti storici, sia pure ancora sulla falsa riga del classico schema di Benedetto XIII. Altrove i vescovi di Piazza sono più generici, disorganici o troppo essenziali.

⁶² Un curioso fatto di plagio, anche se parziale ma di certo maldestro, è rappresentato dalla prima relazione di mons. Gerolamo Aprile Benzo nella quale il vescovo riprende *ad litteram* e in più punti la stessa bolla papale *Pervetustam locorum* per l'erezione della diocesi di Piazza. Ci limitiamo ad un solo esempio: "In hac ecclesia mirandum illud pie colitur vexillum Deiparae Virginis imaginem manu divi Lucae evangelistae depictam praesefrens, cuius patrocinio confisus olim invictissimus comes Rogerius..." ecc. (così il vescovo; cfr. più oltre p. 101), e il pontefice: "in qua [ecclesia] mirandum illud pie colitur vexillum Deiparae Virginis imaginem manu divi Lucae (ut aiunt) depictam praesefrens, cuius patrocinio confisus olim invictissimus comes Rogerius..." ecc. (cfr. *Bullarii Romani continuatio*, p. 329).

Vescovo	Visita vescovo	Visita proc.	Data visita	Dispensa	Relazione	Data relazione	Allegati
Gerolamo Aprile Benzo	-	X	30.XI.1818	-	-	-	-
»	-	X	dicem. 1822	-	-	-	-
»	-	X	-	-	X	17.XI.1823	X
»	-	X	10.XII.1825	-	X	11.XI.1825	-
»	-	-	-	-	-	novem. 1828	-
»	-	X	10.IV.1834	-	-	-	-
Saverio Gerbino	X	-	giugno 1874	X	X	20.VI.1874	X
Mariano Palermo	X	-	1896	-	X	1896	-
Mario Sturzo	X	-	15.II.1913	-	X	5.II.1913	-
»	X	-	23.I.1916	-	-	-	X
»	X	-	22.XI.1920	-	X	8.VII.1920	-

Quanto alla metodologia descrittiva da noi usata per le singole relazioni, concludendo, poche note basteranno. Non era possibile e forse neppure utile dare per esteso le lunghe pagine delle relazioni, alcune delle quali, fra l'altro, sono stancamente ripetitive, e d'altra parte ci pareva quasi inutile procedere a stringati regesti dai quali in effetti poco o nulla si riuscirebbe a trarre. Abbiamo così seguito la classica via mediana: far affiorare dai testi, senza prolisse citazioni o integrali riproduzioni, gli elementi di più vivo interesse, di maggior colore storico, sia pure di storia locale, elementi di novità rispetto alle precedenti situazioni, testimonianze involontarie (e perciò più affidabili) del costume popolare, della composizione sociale della diocesi, delle difficoltà di governo del religioso o anche le diatribe e i dissapori clericali, riflessi della vita e della formazione dei pastori, parroci soprattutto, insomma quanto era possibile ricavare senza forzare la fonte cui abbiamo attinto e senza nutrire soverchie illusioni di ricerca. È doveroso anzi osservare che non dobbiamo chiedere a questo genere di "rapporti" episcopali quello che essi non possono offrirci. Le *relationes* delle visite *ad limina* hanno una loro tipologia ben precisa che non somiglia né alle visite pastorali vere e proprie (anche se ad esse si avvicina nel metodo descrittivo e nella griglia dei dati generali e particolari)⁶³, né alla cronaca diocesana o ai rendiconti pastorali. La lettura dei nostri testi deve sottintendere lo schema concettuale voluto prima dal Concilio di Trento e poi da Benedetto XIII (in auge forse, nonostante l'ecclesiologia del Vaticano II, ancora ai nostri giorni); è quello il punto di partenza da cui si pone il vescovo nel comporre la sua relazione. Confluisce in essa ciò che rientra in questo schema e ne resta escluso ciò che non vi attiene, fosse anche di maggior

⁶³ Si vedano in merito le osservazioni di Ferreres, *Las relationes diocesanarum*, pp. 379ss. e di O. CAVALLERI, *Visite pastorali e "relationes ad limina"*, in "Archivum Ecclesiae", 22-23 (1979-1980), pp. 99-127.

interesse o di più urgente attualità⁶⁴. Al di là di ciò resta la libertà per i singoli presuli di essere più compendiosi o più descrittivi, di entrare nei particolari o di accennarvi soltanto, di ripetere magari i dati non variati della precedente relazione o di farvi (com'è il caso frequente) un puro rinvio. Che se poi il vescovo è troppo assorbito dagli impegni, magari avanzato in età o privo di collaboratori efficienti, capita il caso di relazioni che sono veri e propri centoni di testi precedenti (suoi o dei predecessori), diplomaticamente corrette nei punti chiave, ma solo per velare la scappatoia, sperando certo che in Congregazione non si andasse a riprendere la documentazione anteriore.

La descrizione che ora segue sarà dunque rispettosa, quanto più possibile, dei singoli testi, più o meno ricca di elementi a seconda della fiducia che essi meritano o della reale loro novità. Al di là di questo manterremo un quadro generale, valevole per tutte le relazioni, secondo il quale articoleremo la descrizione stessa, corredata degli elementi cronologici e archivistici necessari.

* * *

⁶⁴ Si osserverà infatti che nelle relazioni dei vescovi di Piazza, iscritte nel cruciale passaggio storico dall'Ottocento al primo Novecento, non sono neppure accennati problemi socio-ecclesiali di notevole peso, come, ad esempio, il fenomeno dell'emigrazione, che pure in quella zona della Sicilia, e specialmente nel circondario di Piazza Armerina, giungeva al coefficiente del 55,8% sul totale siciliano verso l'America del Nord; cfr. G. BARONE, *Egemonia urbana e potere locale (1882-1913)*, in *Storia d'Italia. Le regioni dall'Unità ad oggi: La Sicilia*, Torino 1987, p. 208; ma si veda ancora *Chiesa ed emigrazione a Caltanissetta e in Sicilia nel Novecento*, a cura di PIETRO BORZOMATI, Caltanissetta 1988). Parimenti sfumati i rilievi dei vescovi sulla morale della famiglia, appena sfiorato il problema dell'educazione giovanile, ignorato affatto il rapporto città-campagne, cultura cittadina e religiosità popolare ecc. È evidente che questi temi, pur presenti nella pastorale dei vescovi, non riuscivano a trovar posto nello stretto ambito dello schema benedettino delle relazioni.

(1) 1818, novembre 30 - *Visita per procuratore di Gerolamo Aprile Benzo* (ASV, *Congr. Conc., Relat.*, 650, ff. 1-6)

Il vescovo “non potendo portarsi personalmente in Roma alla visita de sagri Limini ha spedito perciò lo speciale mandato di procura al suo agente Pietro Nardini, acciò deputi a suo nome un procuratore qualificato ed abile a fare le veci del medesimo vescovo, visitando li SS. Limini per il corrente triennio 78⁶⁵ che sarà per spirare li 20 dicembre 1819, ed implorare la proroga, ché unitamente a procura e fedi di visite dovrebbe esibire la relazione dello stato della sua Chiesa, che non puole esibire per non averla visitata”. La visita fu effettuata dal procuratore nominato, ossia il sacerdote Domenico Rotati⁶⁶, come si ricava dagli attestati della visita stessa (ff. 3-4).

(2) 1822, dicembre 5-7 - *Visita per procuratore di Gerolamo Aprile Benzo* (*Ibid.*, ff. 8-13)

Ancora impedito “per giusti motivi”, il vescovo nomina suo procuratore per la visita Francesco Lavizzari⁶⁷, al quale invia una lettera di delega (ff. 10-11), e supplica la Congregazione del Concilio “perché voglia degnarsi ammetterlo e concederli una competente proroga ad esibire la relazione dello stato della sua Chiesa e diocesi, che non ha in pronto”. La visita fu poi effettuata dal Lavizzari il 5 e 7 dicembre (attestati ff. 8-9).

⁶⁵ La numerazione dei trienni non si riferisce ovviamente alla sola diocesi di Piazza (appena eretta) ma parte dalla promulgazione della costituzione sistina del 1585. Nel 1818-1819 infatti, secondo tale computo, ricorreva per tutti i vescovi d'Italia il 78° triennio di scadenza per la periodica visita *ad limina*.

⁶⁶ Domenico Rotati, sembra di provenienza siciliana, era beneficiato lateranense e sostituito nella segreteria della Congregazione del Concilio (ASV, *Congr. Conc., Relat.* 650, f. 6v).

⁶⁷ Francesco Lavizzari, anch'egli siciliano, occupava l'ufficio di Scrittore Segreto di Sua Santità (*Ibid.*, f. 10r).

(3) 1823, novembre 17 - *Relazione di Gerolamo Aprile Benzo* (*Ibid.*, ff. 14-29)

Dopo aver ricordato, in preambolo, i lustri della città di Piazza, la quale “inter alias huius Siciliae regni civitates magnum sibi nomen promeruit”, eretta a sede vescovile da Pio VII “die secunda (*sic!*) iulii anno 1817”, elenca le città e i paesi che, oltre a Piazza, costituiscono i confini della diocesi: “sunt intra supradicta confinia, praeter civitatem Platiae, civitates et oppida nuncupata Enna Castrogiovanni, S. Filippo d’Argirò, Ajdone, Assoro, Barrafranca, Caropepe, Valguarnera, Leonforte, Pietraperzia, Villarosa, Imbaccari Mirabella, Nissoria, quorum alias regis; alias baronum ditionis, episcopatus Platiensis omnia subiecta sunt”:

Si passa quindi a descrivere la cattedrale, “titulo et invocatione beatae Mariae Virginis in Coelum Assumptae”, nella quale si conserva e si venera dai fedeli l’immagine della Vergine che, senza esitazione, il vescovo dice dipinta “manu divi Lucae evangeliste”⁶⁸; immagine peraltro venerata e conosciuta dai siciliani tutti, per essere stata sicura protezione dalla peste e dai terremoti, propiziatrice di sereno o di pioggia, “unde meruit decorari corona aurea a r.mo Capitulo ecclesiae Vaticanae, quae quidem corona anno 1818 die decimaquinta augusti solemniter super caput eius fuit imposita”.

Il palazzo episcopale è ampio e comodo, “sed quoad interiora nondum absolutum” poiché mancano i necessari mezzi economici.

La mensa episcopale ha proventi per 3.600 ducati di moneta napoletana, “propter temporum calamitatem” un poco diminuiti rispetto al passato.

⁶⁸ Assai più cauto fu Pio VII che nella bolla di erezione della diocesi di Piazza scriveva: “[...] illud pie colitur vexillum Deiparae Virginis imaginem manu divi Lucae (ut ajunt) depictam”, *Bullarii Romani continuatio*, p. 329. Il vescovo non poteva sottrarsi, d'altronde, al fascino che da secoli esercitava nella città di Piazza e in tutta la Sicilia la festa della Madonna delle Vittorie, celebrata ogni anno il 13 e 14 agosto e culminante nel rinomato Palio dei Normanni (in concorrenza con l'altrettanto solenne processione dei “nudi” di Enna) che, al dire di qualcuno, non ha nulla da invidiare all'arcinoto Palio di Siena (così il Candura in *Le 42 città*, p. 71).

Il Capitolo della cattedrale è interamente presbiterale e si compone di cinque dignità; la prepositura, il cantore, il tesoriere, il decano e l'arcidiacono, quest'ultima eretta di recente. I canonicati sono 24. I dignitari del Capitolo e i canonici "gaudent insignibus mozettae utriusque coloris, cappae magnae et mitrae". Vi sono inoltre 19 canonicati secondari "seu mansionarii". A spese della cattedrale si mantengono inoltre otto chierici beneficiati che servono il coro ed altri chierici "qui ecclesiae ministrant".

Le reliquie della cattedrale sono molte, ma fra le altre il vescovo ricorda quella dei "capilli beatae Virginis Mariae, in tali quantitate et longitudine, quod in quadam virgula aurea authentice conspiciuntur ligati et pluribus vicibus circumducti, quos asserunt historici civitati dono datos a comite Rogerio". —

Nella chiesa di S. Stefano Protomartire si conserva il corpo di S. Modestino martire, "qui a fidelibus magna colitur devotione".

C'è poi l'insigne collegiata del SS.mo Crocifisso con tre dignità (preposito, cantore e tesoriere), 19 canonicati, 16 canonicati mansionari, 8 chierici "dicti Rapolilli".

Oltre la chiesa cattedrale, che funge da parrocchia ed è matrice della città, vi sono a Piazza altre sei parrocchie: S. Martino, S. Stefano, SS. Angeli Custodi, S. Maria de Itria, S. Veneranda e S. Filippo, tutte rette da cappellani.

Vi sono poi in città altre 15 chiese: SS. Anime Purganti, S. Caterina, S. Giuseppe, S. Salvatore, S. Barbara, S. Maria de Audientia, S. Antonio Abate, S. Vincenzo Ferreri, S. Domenico, S. Lucia, SS.mo Crocifisso detto "della Piazza", S. Nicola di Bari, S. Onofrio, S. Gerolamo ed una chiesa "sub titulo Misericordiae".

Vi sono poi "aliae minores ecclesiae tam in civitate quam in agris, quas sigillatim referre necessarium non arbitror".

Gli oratori privati dei nobili sono 14.

Tutte le chiese nominate sono sufficientemente decorose, ornate di sacre suppellettili e provviste di redditi bastevoli.

I monasteri femminili sono 5: S. Giovanni Evangelista delle benedettine, SS. Trinità delle clarisse, S. Agata delle benedettine, S. Anna delle agostiniane e S. Rosalia delle carmelitane. Tutti sono soggetti alla giurisdizione del vescovo.

Vi è in città un orfanotrofio per le fanciulle povere e un ospizio "in quo puellae pauperes reservantur et aluntur".

I monasteri maschili e i conventi sono 10, e cioè: benedettini, teatini, domenicani, conventuali, eremitani di s. Agostino, carmelitani, Fatebenefratelli, cappuccini et “fratrum strictioris observantiae S. Francisci in duobus conventibus existentium”. Nessuno dei detti conventi o monasteri è soggetto al vescovo.

Vi è un priorato regio sotto il titolo di S. Andrea, “cuius collatio est de regio patronatu et nulla iurisdictio quoad ecclesiam competit episcopo”. C'era anche, un tempo, il priorato di S. Gregorio, ma ora esso si trova unito al Capitolo della cattedrale di Catania.

Le confraternite maschili sono 27, ed esercitano opere di carità e di cristiana pietà, specie nelle processioni pubbliche e nei funerali.

Un solo ospedale nella città e due Monti di Pietà per la sovvenzione dei poveri.

Il seminario, nonostante le premure del nuovo vescovo, non si è potuto ancora erigere. Vi sarebbe deputato il luogo del soppresso convento dei domenicani, ma le promesse del senato di Piazza circa i necessari finanziamenti, benché pubblicamente sottoscritte, non sono ancora andate ad esecuzione.

Nella città di *Enna Castrogiovanni* il primo luogo è tenuto dalla chiesa della Visitazione, parrocchiale, matrice e collegiata. In essa vi sono istituite quattro dignità: priorato, cantoria, decanato e tesoriere. Vi sono 18 canonicati e 12 mansionari.

Oltre la chiesa matrice in città vi sono altre 9 chiese parrocchiali: S. Giovanni Battista, S. Tommaso Apostolo, S. Cataldo, S. Biagio, S. Leonardo, S. Giorgio, S. Pietro, S. Bartolomeo e S. Leone.

Vi sono inoltre 17 chiese non parrocchiali: SS. Anime Purganti, la Pietà, S. Antonio Abate, SS. Sacramento, SS. Pietro e Paolo, SS.mo Salvatore, S. Maria di Val Verde, S. Lucia, S. Sebastiano, SS. Crocifisso detto “dei Derelitti”, S. Maria di Loreto, S. Maria di Monte Carmelo, S. Maria Nuova, S. Onofrio, S. Maria detta “la Concezionella”, S. Nicola de Bari, S. Eligio, “praeter nonnullas alias minores ecclesias tam in civitate quam in agris”.

Gli oratori privati sono sette.

Sei sono i monasteri femminili: S. Marco Evangelista delle

carmelitane, S. Benedetto delle benedettine, S. Maria del Popolo delle carmelitane, S. Chiara delle clarisse, S. Michele Arcangelo delle benedettine, della Concezione delle clarisse.

Vi è inoltre un collegio di S. Maria in cui si educano le fanciulle ai lavori di ricamo “et in hiis quae ad religionem pertinent”. Un orfanotrofio accoglie invece le fanciulle bisognose.

I monasteri maschili sono sei: conventuali, eremitani di s. Agostino, carmelitani, minori di S. Francesco da Paola, “fratrum strictiori observantiae s. Francisci” e cappuccini. Nessuno è soggetto all'autorità del vescovo.

Le confraternite di uomini sono 11.

Vi è un solo ospedale amministrato da rettori laici, esente dalla giurisdizione del vescovo.

Nella città di *S. Filippo d'Argirò* le chiese collegiate sono 5, ma quattro soltanto fra esse fungono anche da parrocchie: S. Margherita, S. Antonio da Padova, S. Salvatore, S. Maria Maggiore. Vi sono, oltre ad esse, altre due parrocchie: S. Pietro Apostolo e S. Antonio Abate. La città accoglie però altre 20 chiese: SS. Anime Purganti, S. Lucia, S. Tommaso Apostolo, S. Vincenzo Ferreri, S. Maria di Loreto, SS. Rosario, S. Maria del Carmelo, SS. Crocifisso detto “in Piazza”, S. Lorenzo nella cappella dell'ospedale, S. Biagio, S. Rocco, S. Maria “Portus Salvi”, SS. Simone e Giuda, S. Maria detta “dell'Iudizzo”, S. Barbara, S. Maria de Iesu, S. Maria detta “della Quietè”, S. Orsola, S. Andrea “praeter nonnullas minores in civitate et in agris”.

Gli oratori privati sono sette.

Tre sono i monasteri femminili: le benedettine di S. Maria detta “la Raccomandata”, quelle di S. Maria Annunciata, le clarisse di S. Chiara. Tutte soggiacciono alla giurisdizione del vescovo.

I monasteri maschili sono 4: eremitani di S. Agostino, Terz'Ordine di S. Francesco, i cappuccini e “fratres strictioris observantiae”.

Vi è l'abbazia regia di S. Filippo, che ha dignità di collegiata, con 7 canonici e 2 mansionari.

Sette sono le confraternite laicali maschili.

Uno soltanto l'ospedale.

Il primo luogo fra le chiese di *Aidone* spetta a S. Lorenzo, parrocchiale e matrice; è collegiata con 4 dignità: preposito, cantore, tesoriere e decano. Ha inoltre dieci canonicati e sei mansionari.

Oltre la chiesa matrice c'è soltanto un'altra parrocchiale, dipendente da quest'ultima, S. Maria de Cava.

In città vi sono poi 7 chiese: S. Salvatore, S. Maria del Monte Carmelo, S. Leone, S. Giuseppe, S. Maria de Grazia, S. Antonio Abate e S. Maria dell'Annunciazione.

C'è un solo monastero femminile, quello delle domenicane di S. Caterina.

I conventi o monasteri maschili sono 3: domenicani, cappuccini e francescani conventuali.

Vi era anche un priorato di S. Maria de Cava che al momento è però annesso al Capitolo della cattedrale di Catania.

La chiesa matrice di *Assoro* è S. Leone, parrocchiale e collegiata, con tre dignità: preposito, cantore e tesoriere. Nove sono i canonicati e quattro i mansionari.

Oltre alla chiesa matrice vi è soltanto un'altra parrocchiale, ad essa unita, cioè S. Caterina.

Vi sono poi ancora due chiese: S. Maria della Misericordia e S. Maria del Monte Carmelo.

Un solo monastero femminile delle clarisse, S. Chiara, soggetto alla giurisdizione del vescovo.

C'è un collegio per fanciulle povere.

Uno solo anche il monastero maschile, quello dei conventuali.

Vi era anche un insigne priorato, annesso ora al Capitolo della cattedrale di Catania.

Le confraternite laicali maschili sono soltanto due.

In *Barrafranca* la chiesa matrice è quella della Purificazione, parrocchiale, retta da un curato e da un suo vicario.

Nella cittadina vi sono ancora 5 chiese: S. Giuseppe, S. Alessandro, S. Maria de Itria, SS. Anime Purganti e una detta "Matrice vecchia".

Un solo monastero femminile ed uno solo maschile: rispettivamente quello delle benedettine della SS. Trinità e quello dei conventuali.

Le confraternite sono cinque.

A *Caropepe Valguarnera* la matrice è dedicata a S. Cristoforo, parrocchiale, con curato e vicario. Nella cittadina vi è poi soltanto un'altra parrocchia, filiale della matrice, S. Antonio da Padova.

Vi sono altre 7 chiese non parrocchiali: S. Anna, SS. Concezione, S. Croce, S. Spirito, SS. Anime Purganti, S. Liborio e S. Salvatore. Non vi sono oratori privati.

Vi sono i Padri Filippini, soggetti alla giurisdizione del vescovo.

Le confraternite laicali sono due.

La chiesa matrice e parrocchiale di *Leonforte* è dedicata a S. Giovanni Battista, con parroco (che gode del titolo di arciprete) e curato; vi è pure un gruppo di sacerdoti che servono al coro con il beneficio del coro stesso. Oltre alla matrice vi è soltanto una chiesa parrocchiale, quella delle SS. Anime Purganti.

Le chiese non parrocchiali sono 5: S. Antonio da Padova, S. Maria de Mercede, S. Giuseppe, S. Francesco da Paola e la SS. Annunziata. Tre sono gli oratori.

Vi è un collegio per l'istruzione delle fanciulle e per l'avviamento alle arti del cucito e ricamo.

I monasteri maschili sono 3: gli scolopi, i terziari di S. Francesco e i cappuccini.

Le confraternite maschili sono cinque.

S. Maria Maggior "de stella" è la matrice di *Pietraperzia*, parrocchiale con un solo rettore che ha il titolo di arciprete. Vi è un gruppo di sacerdoti che servono al coro con il beneficio corale.

Vi sono poi altre 8 chiese non parrocchiali: S. Rocco, S. Nicola "de Bario", S. Giuseppe, la chiesa "de Caterva", S. Elia, S. Francesco, S. Orsola e S. Spirito. Gli oratori sono 15.

Tre monasteri maschili: domenicani, terziari francescani e conventuali.

Le confraternite laicali sono quattro.

A *Villarosa* la chiesa matrice è S. Giacomo Maggiore, parrocchiale con un solo rettore. Dipendente dalla matrice vi è un'altra sola parrocchia: S. Giuseppe, situata però in luogo distante tre miglia da Villarosa, detto "Priolo".

Nel comune di *Imbaccari Mirabella* vi è una sola chiesa che funge da matrice e parrocchiale: S. Maria delle Grazie. In essa operano due confraternite.

A *Nissoria* un vicario curato regge l'unica parrocchiale: S. Gregorio.

Passando ora il vescovo ad illustrare il suo governo pastorale, asserisce di rispettare l'obbligo della residenza, di assolvere al compito della visita pastorale della diocesi, di amministrare personalmente le cresime e le sacre ordinazioni, di non aver ancora celebrato alcun sinodo, sicché resta in vigore quanto stabilito nell'ultimo sinodo catanese⁶⁹ prorogato dallo stesso vescovo all'inizio del suo episcopato platense. La predicazione avviene in cattedrale regolarmente, sia in quaresima, sia per la restante parte dell'anno, ed essa si svolge con speciale preparazione nei vari centri diocesani in occasione della visita pastorale. La cancelleria episcopale svolge regolarmente il suo lavoro, senza lamenti di

⁶⁹ Forse si allude ad un sinodo catanese di mons. Corrado Maria Deodato de Moncada, celebrato durante il suo lungo governo episcopale, dato che l'immediato successore, il Gravina, non ne ebbe certo modo, così come non riuscì a celebrarlo mons. Salvatore Ferro. Gli atti di quel sinodo, comunque, restarono manoscritti, né di essi è traccia palese in seno alle ultime relazioni *ad limina* dello stesso Moncada.

abusi. Circa la difesa dell'immunità e della libertà ecclesiastica il vescovo lamenta di poter far poco, perché "obstat lex civilis noviter sancita, quae omnem libertatem et immunitatem vulnerat et aufert, non solum quoad loca sacra, verum etiam quoad bona et personam ipsam clericorum".

Circa il clero non vi sono rilievi da compiere. Tutti i curati, parroci e canonici osservano gli obblighi pastorali: celebrano gli uffici divini secondo quanto incombe per beneficio, "diligentissime asservantur libri matrimoniorum, baptizatorum aliique qui ad normam Ritualis Romani retineri debent", amministrano i sacramenti al popolo regolarmente, assolvono all'ufficio della predicazione. Non sono ammessi agli ordini quei chierici che non abbiano dato prova di moralità e pietà. Non si tengono in diocesi conferenze di teologia, morale o casi di coscienza, che del resto non si tenevano neppure in precedenza, quando Piazza era unita a Catania. Quanto alla vita morale di alcuni sacerdoti, al vescovo non rimane che la consolazione della preghiera per arginare "prava dogmata, serpentes errores ac scandala"; ma per fortuna i casi di immoralità sono assai limitati.

Quanto ai religiosi o monaci il vescovo nota che tutto corre con ordine e disciplina; nessuno di essi eserciti cura d'anime, ma osservino la stretta vita conventuale.

Per ciò che attiene alle monache nulla di irregolare; tutte osservano le costituzioni, la clausura dovuta e si dimostrano obbedienti al vescovo. Soltanto una cosa si lamenta, ed è il costume di mantenere nei monasteri fanciulle come educande, le quali se al compimento del 25° anno non intendono fare la professione religiosa seguitano a vivere per altri anni ancora all'interno della comunità religiosa, anche di clausura, come secolari; anzi queste stesse ragazze divengono poi guida delle educande più giovani, con evidente detrimento dell'educazione religiosa. Ma a volte è il caso in cui pure le novizie – lamenta il vescovo – abbiano amicizia e familiarità con queste giovani, senza intervento della maestra di noviziato, al punto che vivono anche assieme e non in luoghi separati, senza contare il fatto che queste giovani vestono come a loro piace "quoad colorem, conditionem et formam", essendo in ciò di scandalo alle altre ragazze più giovani o alle novizie. Il vescovo poi nota un altro abuso: aprire

cioè la porta della clausura a chiunque, “tam viris quam mulieribus, tam ecclesiasticis quam saecularibus, tam aetate maturis quam iuvenibus, tam propinquis quam exteris, et interim, aperta ianua intus moniales ac etiam educandae, et extra illi qui ad eas accedunt, sedent et facie ad faciem, absque ullo repazulo, colloquuntur, etiam ad horas. Quam sit exitialis haec corruptela nemo non videt”. E su ciò chiede l'intervento della Sede Apostolica.

Del seminario non dice null'altro che quanto ha detto in principio, non essersi ancora potuto erigere, cioè, per mancanza di mezzi.

Quanto alla vita di pietà del popolo, osserva che le molte confraternite svolgono opera di incentivazione alle processioni e ai pii esercizi, oltre che opere di carità.

Parlando infine della moralità del popolo, il vescovo non ha che da rallegrarsi per la semplice vita dei fedeli, i quali “a vitis se abstinent et religione florent”.

Prima di chiudere la sua relazione, il vescovo avanza alla Congregazione romana alcune richieste: l'aiuto per la costruzione del seminario, l'aumento di reddito per la prebenda arcidiaconale della cattedrale e per altre ancora, la proclamazione di un editto da parte del re, se possibile, per l'adempimento degli esercizi spirituali annuali alla gioventù⁷⁰.

⁷⁰ La relazione del vescovo piazzese fu oggetto di attento esame da parte della Congregazione del Concilio, come si evince dalla minuta di risposta, preparata da un ufficiale ma corretta forse dal cardinale segretario, che reca osservazioni interessanti. Là dove il vescovo, ad es., dice di non aver celebrato il sinodo perché ritiene ancora valido quello di Catania, si è appuntato: “Giusta la mente de' sacri canoni, del Concilio di Trento e de' Sommi Pontefici, non basta giovarsi di un sinodo diocesano stampato o manoscritto che sia. Convien celebrarlo effettivamente, dacché lo scopo di tali sinodi è inteso alla buona direzione delle anime ed a ravvivare lo zelo degli ecclesiastici, e particolarmente de' parrochi”. Ove si parlava delle difficoltà incontrate dal vescovo riguardo all'immunità ecclesiastica, a Roma si nota: “Faccia uso il vescovo di tutta la sua prudenza e zelo onde vincere gli ostacoli che si oppongono all'immunità ecclesiastica” (ASV, *Congr. Conc., Relat.*, 605, ff. 30-33; ivi anche altre osservazioni).

(4) 1825, dicembre 10 - Visita per procuratore di Gerolamo Aprile Benzo (*Ibid.*, ff. 40-57)

Ancora trattenuto da impedimento in diocesi, il vescovo nomina suo procuratore per la visita *ad limina* prescritta il canonico Antonio Franceschini⁷¹ al quale invia la relazione sullo stato della diocesi perché venga presentata in congregazione⁷².

Il vescovo non ha nulla da aggiungere, circa lo stato materiale della diocesi, a quanto esposto nella relazione precedente (Cfr. doc. n° 3), tranne il fatto che a Enna Castrogiovanni il convento dei domenicani, prima esente dalla giurisdizione episcopale, è ora tornato sotto questa.

La visita di tutti i luoghi della diocesi è compiuta dal vescovo con impegno e fatica, in modo continuo, al punto che ogni tre anni egli ispeziona tutte le chiese del territorio soggetto. Regolare anche l'amministrazione delle sacre ordinazioni e delle cresime. Nessun sinodo diocesano è stato ancora convocato.

Nessun rilievo o novità da aggiungere a quanto esposto negli anni passati circa la predicazione, la residenza dei parroci, la cura delle anime, il seminario (che ancora non è stato eretto), i religiosi e i canonici, le monache, i due monti di pietà, ancora sottratti all'autorità del vescovo, impegnati però nel sovvenire con i loro proventi alle necessità dei poveri.

⁷¹ Nulla è detto, nei nostri documenti, sull'ufficio che rivestiva in Roma Antonio Franceschini.

⁷² In verità la relazione venne trasmessa a Pietro Nardini, procuratore romano del vescovo di Piazza, e da questi passata al Franceschini (*Ibid.* f. 46r).

A riguardo infine della vita morale del popolo il vescovo manifesta il proprio sconcerto, dietro il quale si legge il timore dei tempi nuovi, le nuove idee sociali e il mutamento di abitudini: “mores populi, quoad majorem multitudinis partem, omniumque coetum, plebe ut plurimum excepta, ita sunt infecti, ut merito possim iterum dicere cum propheta *Non est veritas et non est scientia Dei in terra* (Osee 4)”⁷³.

(5) 1828, novembre - *Visita e relazione di Gerolamo Aprile Benzo* (*Ibid.*, ff. 58-62)

Di questa visita e della relazione presentata per l'occasione non abbiamo documenti diretti. Si ricava il fatto da una minuta di risposta al vescovo di Piazza, preparata in Congregazione, nella quale si nomina una relazione (e perciò anche una visita, forse per procuratore, stante il trascorso triennio dal 1825) giunta a Roma nel novembre 1828.

Il tenore della relazione lo possiamo perciò conoscere solo indirettamente, dal tenore della risposta romana. In base ai rilievi contenuti in quest'ultima pensiamo che la relazione del vescovo fosse quasi in tutto identica alla precedente (Cfr. doc. n° 4, che a sua volta si rifà alla relazione n° 3). Notiamo soltanto la preoccupazione di Roma per la mancata celebrazione del sinodo diocesano, per

⁷³ Anche questa seconda relazione di mons. Aprile Benzo fu attentamente letta in Congregazione, e la minuta di risposta che si preparò fu altra volta postillata da un arguto spirito. Là dove lo zelo del minuzante proponeva un rimprovero al vescovo per la debolezza nella difesa dell'immunità ecclesiastica, l'anonimo revisore, cassando completamente il testo, scrisse: “Bisogna non conoscere affatto le cose del Regno per ammettere tutto questo sproloquio... Non bisogna imbrogliare le carte, né compromettere il vescovo inutilmente”. Dove si esortava ancora il vescovo alla celebrazione del sinodo, con molto realismo il correttore scrisse: “Non insistiamo tanto per non mettere il vescovo in angustie, sapendo d'altronde che il governo assoggetta alla sua censura i sinodi, e si è avanzato perfino a cancellare quei decreti sinodali che non erano di suo genio”. Quasi un motto di spirito leggiamo al f. 55r, accanto al testo minuzato che voleva spronare il vescovo all'imitazione di s. Carlo Borromeo e dei suoi sinodi provinciali: “Ottimi avvertimenti, ma volendo stringere troppo tutto d'un colpo si rischia di far più male che bene. Bisogna conoscere i paesi e le teste!” (*Ibid.*, ff. 52r-57r).

il governo delle monache, ma più d'ogni altra cosa per l'assenza del seminario, di cui si era amaramente lamentato il vescovo, contro gli amministratori regi che, nonostante le promesse, non avevano erogato i fondi necessari per l'istituzione nel convento dei domenicani di Piazza. La minuta registra a tal proposito questa nota: "Mons. Segretario, *facto verbo cum SS.mo*, ottenga che dalla Segreteria di Stato si raccomandi a mons. Nunzio di reclamare, quando ne avrà istanza dal vescovo, alla Corte, che avendo voluta la erezione di un nuovo vescovato a Piazza, alla quale la santa memoria di Pio VII si è prestata, è troppo dispiacevole che dopo tanti anni manchi ancora il seminario e non si sia compito nella parte interiore l'episcopio" (f. 61r).

(6) 1834, aprile 10 - *Visita per procuratore di Gerolamo Aprile Benzo* (*Ibid.*, ff. 63-67)

Impedito di recarsi personalmente a Roma per la visita, il vescovo nomina altra volta suo procuratore il canonico Antonio Franceschini che, assolto l'obbligo, lascia in Congregazione i conseguiti attestati. Non viene presentata alcuna relazione perché mons. Aprile ha ottenuto una proroga⁷⁴.

(7) 1874, giugno - *Visita di Saverio Gerbino* (*Ibid.*, ff. 72-154)

Il vescovo si reca personalmente alla visita *ad limina* e deposita in Congregazione, in luogo della prescritta relazione, copia degli atti della visita pastorale diocesana compiuta nel 1872.

Benché gli atti della visita di mons. Gerbino si discostino un poco dalla consueta tipologia dei nostri documenti romani, sono senza dubbio la parte più interessante e immediata per la conoscenza della diocesi di Piazza dell'intero fondo vaticano. Ciò nonostante, tenuto conto della particolare angolatura del nostro

⁷⁴ Richiesta di proroga *Ibid.*, ff. 63r-66r.

lavoro e degli invalicabili limiti che ci siamo fissati, non è qui possibile fermarci troppo su di essi, anche se intendiamo procurare a questo singolare documento il rilievo che merita.

Gli atti della visita pastorale della diocesi di Piazza si aprono con la narrazione del solenne ingresso in sede del neo-eletto pastore, la domenica delle Palme 24 marzo 1872, con una processione quasi trionfante da Caltagirone a Piazza, in carrozza, “fra la crescente affollata popolazione, che volea baciargli il sacro anello”, con una sosta a San Michele, “ove lo attendeva festoso gran popolo ansioso di baciargli la mano”, finché, “con tempo nuvoloso” si giunse “alla contrada Merlino, distante tre miglia da Piazza”, ove “cominciò una piccola brina con vento”. Qui il vescovo in carrozza “viene incontrato da molti giovanetti civili a cavallo, volendo così significare i *Pueri Haebreorum* che incontrarono il Redentore in Gerusalemme, solo mancavano le palme alle mani”. Mentre pioveva a dirotto, sempre in carrozza, “monsignor si partì per Piazza” e giunto nei pressi della città “si fecero sentire gli spari di grossi mortaretti che annunciavano il suo imminente arrivo; infatti cominciò allora il festivo suono dei sacri bronzi di tutta la città. Intanto la pioggia ingrossava, e ciò malgrado si aumentava la popolazione di tutti i ceti, sesso e condizione, che festosa e plaudente il suo prelado attendeva”. Quando però si fu vicini alla chiesa di S. Stefano, dalla quale il prelado avrebbe dovuto procedere processionalmente, sotto il baldacchino, vestiti gli abiti pontificali, verso la cattedrale, la pioggia ebbe vittoria e il vescovo interruppe il solenne ingresso, si rifugiò nella chiesa dei benedettini e congedò la folla, rinviando l’ingresso in cattedrale per il giorno dopo; annota, quasi come scusa, l’anonimo cronista: “come proseguire questa processione se l’acqua al di sopra cadeva a secchi, e di sotto si era ingrossata a torrenti?”. La mattina seguente, lunedì 25 marzo (giorno festivo nella settimana santa) vi fu il solenne ingresso del vescovo nella cattedrale, al grido festoso del popolo: “Viva Monsignore, Viva la religione, Viva Maria”. Gli echi del *Te Deum*, che subito riempirono il tempio, non interruppero - al dire del cronista - l’entusiasmo della gente, che gridava ancora “Viva Maria”. Dal 21 al 27 aprile amministrò la cresima nelle chiese di S. Niccolò di Bari, S. Stefano, S. Maria d’Itria, S. Martino, S. Filippo e nella cattedrale. La visita pastorale

fu annunciata con un editto a stampa per il giorno 20 maggio 1872.

Il solenne e liturgico inizio della visita si ebbe in cattedrale, la mattina del 20 maggio, cui seguirono varie notificazioni e decreti al riguardo.

Il 1 giugno il vescovo è ad *Aidone*, ed inizia la visita dalla chiesa di S. Maria della Cava, accolto dai canonici. Alloggia nella casa di don Pietro Arena, posta a sua disposizione. Fra il 2 e il 15 giugno visita i seguenti luoghi: chiesa di S. Giuseppe, chiesa del monastero di clausura, chiesa di S. Domenico, S. Leone; SS.mo Salvatore, S. Giovanni Battista, S. Anna "ossia chiesa dei Riformati", chiesa del Carmine e Orfanotrofio, cappella di Maria SS. delle Grazie, chiesa della SS. Annunziata, S. Maria delle Grazie, S. Antonio Abate, S. Angeli Custodi. Poi visita gli oratori privati di Rocco Camerata Scovazzo e degli eredi del tesoriere don Francesco Ransaldi e la chiesetta del SS.mo Crocifisso fuori città, sotto S. Anna. Emanando quindi i decreti generali (f. 79rv).

L'11 giugno il vescovo inizia la visita di *Valguarnera* dalla chiesa di S. Liborio, presso la quale fu accolto "dal corpo dei beneficiari". Da qui ha proseguito il vescovo verso la chiesa Maggiore, e giunto alla Porta Maggiore "si sono trovate divise in due lunghe file moltissime verginelle vestite di bianco e coronate di rose, tra le quali file passando Monsignore, le verginelle gli gettavano dei fiori che ciascuna tenea in canestrino alle mani. Questa dimostrazione fu commoventissima". Dal 14 al 20 giugno il vescovo visita: S. Antonio da Padova, S. Anna, S. Spirito, SS. Anime Purganti, S. Liborio ("questa chiesa è povera, ne ha cura il procuratore P. Fornieri"). La domenica 16 il vescovo, celebrando nella chiesa matrice, ricordò con una "stupenda omelia, l'anniversario della elezione del regnante Sommo Pontefice Pio IX. Dopo il sermone, avendo esortato i fedeli a contribuire l'obolo di S. Pietro, si è raccolto allora in chiesa la tenue somma di lire cento, perché il popolo nulla di ciò sapea, e quindi la maggior parte era sprovvisto di denaro. Ma in seguito si disse che doveano contribuire molti altri". Dal 21 al 23 giugno furono gli oratori privati di don Giuseppe Boscarini, don Giuseppe Litteri, del fu don Ludovico. Il 23 giugno il vescovo ha amministrato la cresima nelle prigioni a 5 detenuti. I decreti della visita furono emanati il giorno dopo (f. 82r-83v).

La visita di *Castrogiovanni* iniziò alle ore 9 ¹/₂ del 25 giugno dalla matrice di Valguarnera. “Pervenuti alla distanza di circa due miglia si sentiva lo sparo dei mortai in quelle alture di Castrogiovanni. Alla distanza di circa un miglio si presentavano ai piedi un buon numero di ragazzi a baciare la mano al novello prelado. Arrivati nel fondo dello stradone si sono trovate tre carrozze e con esse il Vicario Generale, il canonico Potenza ed altri. Sceso monsignor Vescovo e la sua corte da cavallo sono fatti salire nelle suddette carrozze; frattanto era incontrato dalla banda musicale e da molto popolo. Era poi un bellissimo colpo d’occhio il vedere tutti quei ciglioni e viottoli fra quelle rupi dall’alto al basso di tutta la prospettiva, gremiti di popolo aspettante e festante, che applaudiva Monsignore, il quale in passando in carrozza era coperto il cappello di fiori che gli gettavano dai balconi”. Si giunse quindi alla chiesa di S. Marco, ove il vescovo fu ricevuto dal Capitolo e dal clero, che subito intonò il *Te Deum*. Venuta la sera il vescovo alloggiò nella casa “posta innanzi la chiesa Maggiore”. Il giorno seguente si portò processionalmente alla matrice, in cui si celebrarono altre solenni funzioni, tenendo anche il presule “una stupenda omelia secondo il solito, sulla necessità della istruzione cristiana, sulla fede e carità, e sfolgorava contro i liberi pensatori moderni, ecc. ecc.”. Il 29 giugno, festa dei SS. apostoli Pietro e Paolo, il vescovo celebrò il pontificale nella chiesa matrice, e durante l’omelia propose altra volta “la contribuzione dell’obolo di S. Pietro, per cui due canonici con tazze si posero a raccogliarlo girando per la chiesa. Finalmente si è fatto un telegramma di felicitazioni al S. Padre, dirigendolo all’Em.mo cardinale Antonelli, a nome della popolazione”. Nel pomeriggio di quel giorno “Monsignore fu invitato ad assistere al trasporto della statua di Maria SS.ma dalla propria cappella all’altare maggiore. Funzione questa di gran devozione e concorso di popolo, gridando sempre Viva Maria! e tutti cercando di baciare o toccare il manto della Beatissima Vergine in questa brevissima processione”. Fra il 30 giugno e il 28 luglio visita: il monastero di S. Michele, quello di S. Marco, di S. Maria del Popolo, le chiese parrocchiali di S. Tommaso e S. Cataldo, Maria SS.ma detta di Porto Salvo, Madonna delle Grazie (“questa chiesa è fuori le porte della città, in campagna, distante un mezzo chilometro...diritto di patronato

del marchese della Floresta, come si dice”), SS. Salvatore, S. Maria di Valverde (“è una bella chiesa, di recente abbellita ed ornata dopo l’incendio che distrusse ogni cosa”), S. Biagio, la parrocchiale di S. Leonardo, la chiesa di S. Giuseppe, amministrata dalla congregazione della Carità, Maria SS. Addolorata, S. Lucia, l’oratorio della congregazione del Carmine (“è poverissimo, con pochi vestimenti”), la parrocchiale di S. Giorgio, la chiesa di S. Maria la Nuova (“sita fuori le mura, sopra il convento del Carmine”), la parrocchiale di S. Bartolomeo, quella di S. Pietro, la chiesa “quasi abbandonata” di S. Sebastiano (“sita in Montesalvo”), la parrocchiale di S. Leone, la chiesa del monastero di S. Marco, la clausura del monastero stesso (“ivi Monsignore ha ricevuto l’ossequio di 21 religiose, 5 educande e 6 converse”), nuovamente la chiesa e il monastero di S. Maria del Popolo, S. Eligio (“sita a lato del monistero del Popolo”), il monastero di S. Chiara e la clausura (“vi sono al numero religiose n. 14, 3 educande e le converse”), il monastero di S. Michele e la clausura (“monsignor vescovo a soglio ha fatto una commovente esortazione alle tre religiose che compongono tutta la comunità, alle novizie, ad una educanda ed alla conversa, confortandole, perché meste e scoraggiate per lo scarso numero, a star tranquille ed allegre, perché Dio era in mezzo a loro”), la chiesa di S. Francesco da Paola, il monastero della Concezione (“vi sono cinque moniali, due educande ed una conversa”), la chiesa del Carmine, quella dei cappuccini, quella di Maria SS. della Udienza (“sta al di là della chiesa dei cappuccini e sull’orlo di alte rupi, dipendente da quella parrocchiale di S. Leonardo... all’altare maggiore è la statua di s. Filippo d’Aggira, la cui festa erroneamente la solennizzano al 1° maggio, scambiandolo con s. Filippo apostolo”), la chiesa del Purgatorio (“questa chiesa è assai bella e provvista decentemente di bei sacri arredi, calici ed una bella sfera. È governata dalla congregazione dei Nobili e Civili i quali in ogni lunedì recitano l’ufficio dei defunti”), la chiesa di Monte Salvo, il collegio e chiesa di S. Maria con l’annessa clausura (vi sono “nove religiose, sette educande e cinque converse”), la chiesa di S. Francesco, quindi l’oratorio privato dell’avvocato Lucio Ragusa, della signora Grazia Termini vedova di don Andrea Vulturo, passando poi alla chiesa e monastero di S. Benedetto e alla sua clausura. L’unico decreto ora emanato per Castrogiovanni

riguarda i confessori ordinari delle monache (f. 90v). I decreti generali della visita saranno emanati in seguito.

La visita a *Villarosa* iniziò il 25 luglio con il solo ingresso solenne del vescovo in città. Il giorno seguente fu visitata la chiesa matrice. Dal 27 al 28 luglio vi fu un poco di riposo; il vescovo ed il cancelliere scendono in carrozza “sino al nuovo e bel ponte di cinque archi sul fiume Salso” e di ritorno visitano la “cappella domestica nella casinetta del rev.do don Carmelo Palermo”, quindi tornano alla chiesa matrice per la cerimonia della cresima. Nel pomeriggio del 28 il vescovo e i suoi ufficiali visitano Villa Priolo, fuori di Villarosa, dove giungono a sera. Il mattino seguente “Monsignore e tutti della compagnia erano svegliati di buon ora dalla fanfarra, fatta venire appositamente da Villarosa, che suonò sempre tutta la mezza giornata antemeridiana”. Nel pomeriggio, con calca di folla che non poteva entrare in chiesa, al punto che fu necessario l'intervento di “due carabinieri colà portatisi a bella posta” per ordinare l'accesso, il vescovo cresimò 308 tra uomini e donne, con una funzione iniziata alle ore 12 e terminata alle 16. Prima di ripartire per Villarosa il vescovo visita “il bellissimo Calvario, il quale è formato con una porta di ferro all'ingresso, e si salisce per una gradinata sino al calvario; lateralmente alla scala vi sono inalzate in linea retta delle mura, vi sono fabbricate delle nicchie di gesso per situarvi appresso le stazioni della via crucis”. Dal 30 luglio al 1 agosto prosègue la visita di Villarosa cui sono interessate le chiese di: S. Calogero, la matrice, la chiesa del Campo Santo.

La mattina del 1 agosto il vescovo torna a *Castrogiovanni*, ricevuto dal priore Savoca, dal parroco don Vincenzo di Benedetto e da altri ecclesiastici. Il 2 agosto si torna al collegio di S. Maria per la professione religiosa di alcune novizie (e l'accettazione di “Giovannina Olivieri da Valguarnera”), quindi a quello di S. Maria del Popolo per analoga funzione. Il 3 agosto il vescovo visita gli oratori privati della baronessa Castagna, del cavalier Grimaldi, del barone Grimaldi e dei signor Filippo Grimaldi. I decreti generali della visita a Castrogiovanni furono emanati il 3 agosto 1872 (ff. 93r-94r).

Il 4 agosto, “nelle ore pomeridiane, monsignor Vescovo e tutti della sua corte, in carrozze, partivano per *Valguarnera*, dopo

recitate le solite preci nella chiesa maggiore di Castrogiovanni, fra il suono delle campane di tutte le chiese". La comitiva giunse a Valguarnera "ad un quarto di notte", salutata da "alcuni preti a cavallo", e quindi passò a *Piazza*, il giorno 5 agosto, dove il vescovo, celebrata la benedizione eucaristica in cattedrale, si ritirò per qualche giorno nella sua residenza.

Il 22 settembre 1872 il vescovo e i suoi accompagnatori partono da *Piazza*, "alle ore 18", per *Pietraperzia*, ove giungono alle 23, accolti da uno stuolo di ragazzi a piedi e da "gran folla di gente colla banda musicale", guadagnando quindi la chiesa dei Padri Riformati nella quale si è fatta la prima sosta di preghiera della visita. Dal 23 al 29 settembre il vescovo visita: la matrice ("ove il fonte battesimale è troppo meschino"), le chiese di S. Nicola di Bari, S. Giuseppe, S. Elia, S. Francesco d'Assisi, S. Orsola, S. Maria di Gesù dei PP. Riformati e S. Rocco. Il pomeriggio del 26 settembre "monsignor vescovo, la sua corte, il vicario e fratello Bollati han fatto un'equitazione in sino alla villa dei detti signori Bollati in contrada Ranfallo. Con questa opportunità il cancelliere, il segretario e l'Alario si sono portati nella vicina chiesa di Mercato Bianco per visitarla, cita e propria nel casamento del signor Pace". Il 27 si procedette alla visita delle chiese del Carmine, della Caterva, "sotto la sacristia della chiesa Maggiore", dello Spirito Santo, Maria SS. delle Grazie, S. Domenico, l'oratorio privato della baronessa donna Brigida Bonaffini e quello della baronessa donna Rosa Tortorici. Uscendo da *Pietraperzia* il vescovo visitò ancora la chiesina di S. Giovanni Battista, rurale, "ed indi s'incamminava in carrozza sino alla chiesa della patrona Maria SS. ma della Cava, dove era ricevuto dal rettore beneficiale don Andrea Bongiovanni, e visitava la chiesa. Indi si riprendeva il viaggio per *Barrafranca*".

"Approssimandosi monsignor Vescovo a *Barrafranca* sempre più venivano incontro persone a cavallo... di ogni condizione ed età. Un miglio circa pria d'arrivare si presentavano sempre più numerose le persone, tra le quali le autorità civili del comune, cioè sindaco, delegato e tre carabinieri reali a cavallo, i quali schierati colle spade sfoderate in mano facevano il militare saluto o presentata d'armi a Monsignore. Vicino poi alle mura del comune era immenso il popolo festante che attendeva e desiderava vedere

il prelato, gridando spesso Viva Pio IX! Viva la Religione Cattolica! Viva il nostro Pastore!”. La visita vera e propria di Barrafranca iniziava il giorno seguente, 1 ottobre e si protraeva sino al 9 dello stesso mese, tempo occorso per visitare le chiese e i conventi di Maria SS. delle Grazie, S. Maria d'Itria, S. Giuseppe, la chiesa matrice, il monastero e la clausura delle benedettine, S. Alessandro e Maria SS. della Stella (collegio con 100 alunne), S. Francesco e di nuovo, per la funzione di chiusura, la chiesa Maggiore. Il vescovo lasciò Barrafranca per Riesi il 9 ottobre. Furono emanati decreti per le monache della SS. Trinità (f. 97v).

Partito da Barrafranca alle ore 20 il vescovo faceva il suo ingresso a *Riesi* alle ore 24, “essendo stato incontrato da molte persone a cavallo”. Il giorno seguente celebrava solennemente nella chiesa matrice e all'omelia “esternando da principio il dolore che sentiva per aver dato adito taluni traviati di Riesi al protestantesimo, con l'aver ammesso le istruzioni di un ministro protestante in una casa privata, esempio funesto e deplorabile dato dalla sola Riesi fra i comuni della diocesi, non solo, ma della Sicilia, indi passava a sfolgorare i razionalisti ed i liberi pensatori, ma si gloriava anche che la maggioranza di Riesi è cattolica”. Dall'11 al 17 ottobre ebbe luogo la visita alle chiese di Riesi, che furono le seguenti: chiesa matrice, del Rosario (“la quale da un ricco massaro è stata di recente biancheggiata e riccamente adornata di belli stucchi”), del cimitero, del SS. Crocifisso (“senza assistenza di verun sacerdote che n'abbia cura, ma è procuratore un tale Luigi Lo Giudice, superiore della confratria di detta chiesa”), la chiesa di S. Giuseppe (precedentemente chiusa ed ora aperta dal sindaco per autorità del vescovo in occasione della visita, talché risultò “piena di paglia, con le tovaglie lacere, con le pareti imbrattate dai soldati e con pochi candelieri”).

Alle ore 22 del 15 gennaio 1873 - dopo un intervallo di circa due mesi a causa del cattivo tempo invernale e delle funzioni natalizie - il vescovo riprendeva la visita a *Terranova*, nella cui matrice celebrava la messa solenne la mattina del giorno seguente, amministrando la cresima. Il 17 gennaio invece, “dalle ore 17 sino alle 19, passeggiò sino alla marina, ove si osservò la gran macchina a vapore, la quale con suo meraviglioso e complicato ordigno, muoveva diverse altre e molteplici macchine, colle quali circa 40

persone sgranellavano cotone, e due macinavano del grano. La domenica 19 si visitò per intero la chiesa matrice e il giorno seguente quella del Rosario, quindi, il 21, si celebrò la festa di s. Agnese nella chiesa Maggiore, di cui poi si visitò l'annesso monastero femminile. Il 24 gennaio si interruppe la visita di Terranova per continuarla dopo quella di Niscemi.

Il 25 gennaio infatti iniziava la visita di *Niscemi*, proseguita nella sola matrice sino al 27 (in questo giorno si fecero le cresime "dalle ore 16 sino alle ore 20" ed altre cresime ancora il giorno 29, "dalle ore 17 sino alle 20"). Il 31 gennaio si visita la chiesa di S. Maria Addolorata, il 1 febbraio quella di S. Antonio da Padova, il 3 quelle di Maria SS. delle Grazie, di S. Giuseppe, dei Padri Riformati e di S. Maria del Bosco "patrona di Niscemi", il 4 e 5 febbraio la chiesa delle SS. Croci, il 6 quella delle Anime Purganti. Si emanarono quindi i decreti della visita (f. 105rv) e si fece ritorno a Terranova.

Alle ore 19 del 7 febbraio il vescovo era nuovamente a *Terranova* per terminare la visita precedentemente interrotta, iniziando ancora dalla matrice per passare, il 9 febbraio, alla chiesa di S. Maria del Gesù, l'11 in quelle di S. Antonio Abate e S. Francesco, il 12 a S. Niccolò di Bari, S. Lucia, S. Agostino, il 13 alla chiesa e orfanotrofio di S. Francesco di Paola (in cui fu amministrata la cresima, con la visita dell'ex convento dei Pallottini, "oggi abitato dalle orfane"), il 14 a S. Rocco e alla chiesa del Carmine, il 15 al Rosario, a S. Martino e alla chiesa dei cappuccini, il 16 alla chiesa di Maria SS. della Manna, "situata a mezzo miglio dalla città", il 17 si visita S. Biagio al Campo Santo e il 18 il vescovo tiene una conferenza al clero nella chiesa di S. Francesco. Nei giorni seguenti furono emanati i decreti per Terranova (ff. 108r-109r).

Il 20 febbraio il vescovo giunge a *Butera*, salutato dal solito popolo festante e dagli "evviva" della folla. La mattina del 21 si reca subito alla chiesa matrice e al vicino monastero in cui amministra la cresima generale. Il 23 si tiene un pontificale nella chiesa Maggiore per la domenica di Quinquagesima, proseguendone poi la visita nel giorno seguente. Il 25 si visita la clausura del monastero, il 26 la chiesa del Carmine, l'orfanotrofio e il reclusorio (nel quale furono cresimate circa "30 recluse"), il 27 la chiesa di S.

Giuseppe (“povera con pochi arredi sacri e vecchi”) e S. Biagio, il 28 la chiesa di S. Francesco e quella della Madonna delle Grazie o di S. Ippolito. Poi vennero emanati i decreti della visita (f. 112r).

Dal 2 marzo al 2 aprile si svolse la visita di Mazzarino, ove il vescovo giunse in lettiga, per il tempo piovoso, accolto sempre da gran folla festante, e si stabilì dapprima nella chiesa del monastero, quindi vicino alla matrice, ove il 4 marzo celebrò le cresime. Furono quindi visitate le chiese di S. Maria del Carmine, S. Maria Addolorata, la chiesa rurale di S. Maria delle Grazie, “distante un miglio da Mazzarino, tuttora in corso di riparazione, coi pilastri ed il damasco ancora in rustico”, la chiesa Maggiore (ove 5 confraternite, “fecero una lunga processione, ...che passando innanzi la chiesa del SS. Crocifisso dell’Olmo, dirigeva verso la chiesa dell’Immacolata Concezione”; la chiesa è nuova, con pochi arredi sacri”), la chiesa del Calvario (“è povera, con pochissimi arredi sacri”), la chiesa del Signore Ritrovato (“è una graziosa chiesa, mediocrementemente provvista di arredi sacri”), la chiesa dei cappuccini, S. Antonio da Padova, la chiesa del convento di S. Maria di Gesù (“attualmente chiusa dal colera del 1867”), S. Rocco, la parrocchiale di S. Lucia, S. Sofia (“povera”), il convento di S. Francesco da Paola (“quasi diruto”), il SS. Crocifisso (“bellissima chiesa ben tenuta”), S. Antonio Abate, S. Maria del Mazaro (“patrona principale del comune”), SS. Salvatore (“chiesa rurale, povera ed antica chiesa”), il SS. Crocifisso dell’Olmo (“quale stava dinanzi la chiesa e contava, dicono, tre secoli, ma da due anni in qua secco per la vetustà e quindi sono 4 giorni che fu atterrato per ricavarvi la legname utile, stante che metà di dentro era vuoto e marcito”), la chiesa della Concezione (“con un bellissimo quadro, dicono di Palladini, all’altare maggiore, di Maria Immacolata in alto fra le nubi ed in piè genuflesso s. Francesco d’Assisi”), la chiesa dello Spirito Santo, “oggi chiamata Maria SS.ma Addolorata, Madonna SS. delle Lacrime”.

Il 19, festa di S. Giuseppe, si celebrò un solenne pontificale nella chiesa matrice, preparato da un triduo “solennizzato in riparazione delle bestemmie contro Gesù Cristo, la Chiesa, il Sommo Pontefice Pio IX, scritte nella capitale; infine si raccoglieva l’obolo di s. Pietro”. Il 21 si riprendeva la visita con le chiese di S. Giuseppe, il collegio “antico” gesuitico, la chiesa di S. Domenico.

Il 22 “Monsignore, essendo fortemente raffreddato, restò l’intero giorno a letto con febbre”. Il 26 riprende la visita ed il 27 il vescovo “tenne una lunga conferenza a tutto il clero nella chiesa di S. Antonio da Padova. Essendosi verificato la notte passata un caso terribile di essere morti tre fanciulli fratelli coll’incurabile malattia corrente alle fauci, volgarmente detta gruppo, monsignore si è determinato di cresimare anche i fanciulli infra i sette anni, quindi stasera, essendo tempo piovoso, ne cresimò gran numero in casa”. Furono emanati poi decreti molto dettagliati per Mazzarino (ff. 118r-119r).

Il 5 aprile, verso sera, il vescovo cena presso il signor Boncherraro, ma si trattò di una “pranzo difficile perché sabato”. Poi si attese “la carrozza postiera da Caltanissetta, ma giunse troppo tardi, alle ore 21 1/2 quando si partì per Piazza; ed essendo troppo curvo lo stradone da Barrafranca a Piazza, e quasi tutta salita, si arrivò alla residenza all’ora 1 1/2 di notte. Fine della visita della diocesi”.

Il compimento della visita pastorale di mons. Gèrbino si ebbe all’inizio del 1874 con l’ispezione della stessa sede di *Piazza*. Il 13 gennaio si tenne in cattedrale un solenne pontificale, dopo il quale si predisposero i preparativi per la visita alla città. Dal 15 gennaio al 26 maggio furono visitate tutte le chiese, i monasteri, conventi e pie istituzioni di Piazza, e più in particolare, per ordine: la Collegiata del SS.mo Crocifisso, la parrocchiale coadiutrice di S. Maria d’Itria (“perché tuttora questa trovasi in fabbrica per rinforzare la sottostante fabbrica del campanile e per la ricostruzione in bellissimi intagli della porta maggiore”), quindi “salendo da S. Lucia all’Itria a mezza strada esiste una cappelletta coll’immagine di Maria SS.ma del Carmine, a cui concesse, a richiesta dei devoti, 40 giorni di indulgenza per un Ave Maria”, S. Veneranda, SS. Angeli Custodi nella chiesa di S. Niccolò di Bari, chiesa e monastero di S. Giovanni Evangelista, la parrocchiale di S. Filippo, il monastero della SS. Trinità, quello di S. Chiara, di S. Agata, la chiesa e monastero di S. Rosalia, la chiesa delle SS. Anime Purganti, di S. Giuseppe, di S. Francesco d’Assisi, la “piccola” chiesa del SS. Crocifisso della Piazzà, S. Pietro dei Padri Riformati (qui “esiste l’immagine portentosa di Maria SS.ma Patrona di Piazza, sopra pietra. Questa immagine anticamente era situata in

una cappelluccia fuori della chiesa, ove esiste l'altra presente; innanzi questa cappelluccia si erano posti a giocare alcuni perversi; uno di questi avendo perduto, scagliò un sasso disperatamente nella fronte di Maria SS.ma come quella, dicendo, che lo aveva fatto perdere, ed oh portento!, subito dalla fronte della Vergine sgorga un canale di sangue, per quando tutti si diedero alla fuga. Da allora in poi questo insigne miracolo, l'immagine fu trasportata dentro la chiesa, e situata nella prima cappella a parte destra dell'altare maggiore"), S. Antonio Abate, S. Barbara, la chiesa del Carmine, quella di Dommartino ("fuori l'abitato; vicina al Carmine"), S. Domenico dei domenicani, chiesa e monastero di S. Anna ("il monastero è chiuso e abbandonato"), Maria SS. della Neve degli agostiniani, la chiesa dei cappuccini, l'oratorio privato del barone Giuseppe Crescimanno di Capodarso, quello del cavaliere Benedetto Platamone, la chiesa di S. Rocco di Fundrò ("appartenente ai PP. Benedettini Cassinesi"), l'Orfanotrofio ("ha n° 40 Orfane"), la chiesa di S. Caterina, l'oratorio privato del signor Giuseppe Sceberras, la chiesa e il convento dei teatini, l'oratorio privato del cavalier Ascanio Trigona, poi "Monsignore con la corte, a cavallo, di mattina, si è portato a visitare l'eremo di Aliano detto Eremiti", poi la chiesa rurale nel casale del canonico Giuseppe Arena, già proprietà del principe Sant'Elia, e quella, parimenti rurale, nel casale vicino di don Mariano Spanò.

Qui terminano gli atti della visita pastorale, ai quali furono allegati vari stampati⁷⁵.

⁷⁵ Fra gli allegati a stampa figurano: *Editto al clero e al popolo della sua diocesi* (Messina, 10 marzo 1872); *Programma per la nuova apertura del Seminario di Piazza Armerina* (Piazza 16 agosto 1872); *Regolamento della Congregazione di S. Paolo nella diocesi di Piazza Armerina* (Catania, Tipografia di Giacomo Pastore, 1873); *Lettera pastorale con editto di Mons. Dottore in ambe le leggi D. Saverio Gerbino vescovo di Piazza per la prima sacra visita della sua diocesi* (Piazza, Tipografia di R. Orlando, 1872); *Lettera pastorale di Mons. Saverio Gerbino Dottore in ambe le leggi al clero e al popolo della città e diocesi di Piazza* (Catania, Tipografia di Giacomo Pastore, 1872).

(8) 1896, marzo? - *Visita di Mariano Palermo (Ibid., ff. 155-252)*

Di questa visita non esistono attestati né lettere di procura, ma soltanto la relazione presentata in congregazione in un giorno imprecisato, a cui la congregazione stessa risponde il 2 aprile 1896. Da qui la congettura che la visita sia stata effettuata personalmente dal vescovo, forse nel mese di marzo. Tale ipotesi sembra essere suffragata dal titolo stesso della relazione: "Relatio domini Mariani Palermo episcopi Platiae (in Sicilia) status suae Ecclesiae quam occasione visitationis Sacrorum Liminum Sacrae exhibet Concilii Congregationi" (f. 156r).

L'ampia relazione del vescovo Palermo abbraccia ogni aspetto del governo pastorale e della situazione diocesana di Piazza, dilungandosi per capitoli, secondo lo schema di Benedetto XIII, in quasi 170 pagine, provviste pure di un indice generale per materie (ff. 242r-245v).

Dopo aver elencato, in preambolo, la serie dei vescovi di Piazza e i confini della diocesi, le città e i paesi del territorio, le aggregazioni operate da Gregorio XVI nel 1844 e le concomitanti sottrazioni⁷⁶, passa ad enumerare i singoli centri della diocesi con le loro popolazioni:

Platia habet animarum numerum	22.600
Enna » » »	23.100
Heraclea [Terranova] » »	20.000
Mazarenus [Mazzarino] »	15.000
Niximae [Niscemi] »	13.000
Altariva [Riesi] habet animarum numerum	12.000
Pietrapertia [Pietraperzia] » »	12.000
Valguarnera » »	11.500
Villarosa cum pago Priolo » »	10.000
Barrafranca » »	10.200
Aydone [Aidone] » »	8.000
Butera » »	5.800
Ita ut totalis numerus ascendit ad	163.200

⁷⁶ Cfr. sopra p. 97.

Passando poi alla descrizione della cattedrale ascrive la costruzione all'anno 1590 circa, per volontà e a spese dell'insigne beneficiato Marco Trigona e di sua moglie Laura. La Fabriceria della cattedrale, volgarmente detta "Maramma" provvede al mantenimento del giusto ordine e amministrazione con l'ausilio della somma di 2.740 lire provviste dal regno. Il Capitolo ha 5 dignità e ora 7 canonici, provvisti di sufficienti prebende.

Le chiese collegiali della diocesi sono: SS. Crocifisso di Piazza, SS. Visitazione di Enna, SS. Assunzione di Eraclea. La prima fu fondata l'anno 1668 dal barone Matteo Calascibetta di S. Basilio, la seconda fu eretta dal vescovo di Catania Andrea Riggio il 30 giugno 1703, nel corso di una sua visita pastorale, la terza eretta dal vescovo di Siracusa l'anno 1762. Si passa poi a elencare le chiese collettizie, le parrocchiali e le rurali, già ricordate per la maggior parte nel documento precedente (n° 7) di cui lo scrivente, in sintesi, fornisce la tabella che riproduciamo:

Nomi delle città e paesi della diocesi	chiese parr.	chiese secolari	ch. filiali urbane	ch. filiali rurali	monast. masch.	monast. femm.	totale chiese
Piazza	1	6	10	12	8	4	41
Aidone	1	1	9	5	3	1	20
Barrafranca	1		5		1	1	8
Butera	1		4		2		7
Enna - Castrogiovanni	10		18	3	6	7	44
Mazzerino	1	2	14	3	5	1	26
Niscemi	1		8		1		10
Pietraperzia	1		7	3	4		15
Altaviva (Riesi)	1		4	1			6
Eraclea (Terranova)	1	1	7	5	6	1	21
Valguarnera	1		6	1	1		9
Villarosa	1	1	5		1		8
	21	11	97	33	38	15	215

Quasi nessuna novità si è introdotta in diocesi riguardo a religiosi e religiose presenti dalla visita di mons. Gerbino. E la tabella riassuntiva degli ordini religiosi maschili divisi per luoghi è la seguente:

Nomi delle città e paesi della diocesi	Congregazioni religiose presenti
Piazza	Minori Conventuali - Cappuccini - Domenicani - Carmelitani - Benedettini - Teatini - Riformati a S. Pietro - Osservanti a S. Maria di Gesù
Aidone	Cappuccini - Riformati - Domenicani
Barrafranca	Riformati
Butera	Conventuali - Minori Osservanti
Enna - Castrogiovanni	Domenicani - Riformati - Conventuali - Cappuccini - Agostiniani Minori di S. Francesco da Paola - Carmelitani
Mazzarino	Domenicani - Cappuccini - Riformati - Carmelitani
Niscemi	Riformati
Pietraperzia	Domenicani - Riformati - Terzo Ordine di S. Francesco
Terranova	Minori conventuali - Osservanti - Cappuccini - Carmelitani - Agostiniani - Minori di S. Francesco da Paola
Valguarnera	Riformati
Villarosa	Cappuccini "recens edificatus"

Il seminario diocesano da quando è stato regolarmente istituito, cioè nel 1867, soprattutto ad opera di mons. Saieva, ha educato un numero vario di alunni; ma la media degli ultimi sette anni è stabilita dal vescovo in 65 alunni per anno, a cui si provvede per l'istruzione primaria, fino all'età adolescenziale, sia a spese dei parenti che hanno facoltà, sia con sovvenzioni di privati e del vescovo stesso. Al seminario infatti non è annesso alcun beneficio.

Dei cinque ospedali od ospizi presenti in diocesi (Piazza, Mazzarino, Niscemi, Terranova e Valguarnera) il vescovo ha parziale cognizione. Gli amministratori di questi luoghi infatti si oppongono alla ingerenza episcopale, e solo per tre di essi è stato possibile provvedere all'introduzione di religiose, specie di quelle dette "del Boccone" a Mazzarino e Terranova.

I collegi femminili sono diversi, ma di maschili ve ne è uno solo, a Terranova, fondato dalla principessa Pignatelli Roviano, ora amministrato da funzionari laici e senza partecipazione del vescovo. Fra i collegi femminili si ricordano quello di S. Anna a Piazza, delle suore "del Boccone" a Valguarnera, di S. Anna a Mazzarino, un collegio laicale a Enna, amministrato dalla congregazione della Carità, uno a Barrafranca di recente passato sotto la direzione del vescovo per volontà testamentaria dell'istitutore.

Ingente il numero delle confraternite di cui il vescovo fornisce un lungo elenco, luogo per luogo (ff. 191v-195v).

Trè sono i Monti di Pietà, di cui due frumentari, quelli di Altariva e Valguarnera, il primo invece è a Piazza; tutti sono amministrati dai laici, senza giurisdizione episcopale.

Venendo ora al paragrafo II della relazione, cioè a quello più specificatamente pertinente al vescovo e al suo governo episcopale, mons. Palermo afferma di aver sempre osservato l'obbligo della residenza, eccezion fatta per due brevi assenze, del resto giustificate, di aver visitato l'intera diocesi nel 1888-89, e con l'occasione di aver amministrato le cresime ad alcuni ordini, trovando peraltro diligenti i sacerdoti, scrupolosi i parroci, assiduo il popolo alla predicazione e ai sacramenti.

Da che regge la diocesi di Piazza, il vescovo non ha convocato alcun sinodo diocesano, per varie difficoltà, ma anche perché ha creduto ancora sufficienti i decreti emanati in quello celebrato nel 1878⁷⁷ dal suo predecessore.

⁷⁷ Gli atti del primo sinodo celebrato dal Gerbino furono stampati a Catania, *typis Jacobi Pastore*, nel 1879; cfr. SILVINO DA NADRO, *Sinodi diocesani italiani. Catalogo bibliografico degli atti a stampa 1534-1878* (Studi e Testi 207), Città del Vaticano 1960, p. 484 n° 1761.

Giungendo infine a ragionare del clero e del popolo, della pietà cristiana e della disciplina ecclesiastica, il vescovo non sembra aver molti rilievi da fare, ed anzi osserva che “generiter loquendo mites et ad pietatem inclinati sunt populi hujus dioecesis mores, et inter plebem viget christiana fides”. Soltanto due rilievi negativi: al precetto pasquale si sottraggono molte persone; nella diocesi si è diffusa la cattiva stampa: “librorum scilicet et ephemeridum evulgationem et inundantia pravorum”⁷⁸.

(9) 1913, febbraio 15 - *Visita di Mario Sturzo* (ASV, *Congr. Conc., Relat.*, 635, ff. 1-41)

Della visita personale alle tombe degli apostoli restano i consueti attestati (ff. 39-40), presentati dal vescovo stesso in Congregazione, unitamente alla relazione sullo stato della diocesi.

In una specie di proemio alla relazione mons. Sturzo (età 51 anni) sintetizza i dati di maggior rilievo: “Mihi videtur dioecesis in aliquo progressu inveniri”. Dunque da che regge la sede di Piazza (ingresso in diocesi l’11 ottobre 1903) il vescovo nota progressi: il seminario, che all’inizio del suo governo, dovette esser chiuso, ora “paulatim in melius mutatum, et nunc sub regimine PP. Congregationis Missionis”; le associazioni cattoliche, sorte tutte recentemente, sono fiorenti e attive, anche grazie alla partecipazione maschile; si sono fondate case religiose femminili; si sono erette, per smembramento, 4 nuove parrocchie; “spiritus religionis generatim progrediens”.

⁷⁸ Naturalmente la causa di una simile “peste”, quale era reputata dal vescovo la libera stampa, è presto trovata: “Abusus graves et varios, seu potius corruptelas pessimas in hoc ultimo dimidio saeculi irrepserunt ubique manifestum est. Immane enim et execrabile blasphemiae flagitium una cum subversione ordinis et rerum seu *Revolutione* ingressum et progressum est, et omnes fere Italiae plagas infecit et inundavit” (ASV, *Congr. Conc., Relat.*, 650, f. 239v).

Si passa quindi ad una descrizione più dettagliata, ancora secondo lo schema voluto da Benedetto XIII, suddivisa cioè in capitoli, il primo dei quali è dedicato allo stato materiale della diocesi. È curiosa qui la prima osservazione del vescovo: avverte Roma che quando gli si scrive non è sufficiente mettere *Piazza*, “at debet addi *Armerina*”. La diocesi piazzese ha un totale di anime “paullo plus 200.000 (203, 053)” sparse in dodici comuni: Piazza, Aidone, Barrafranca, Butera, Enna Castrogiovanni, Mazzarino, Niscemi, Pietraperzia, Altariva (Riesi), Eraclea (Terranova), Valguarnera, Villarosa con la vicina località di Villapriolo (“quod regimen civile et ecclesiasticum commune habet cum Villarosa”).

Nella diocesi tutti sono cattolici, tranne il caso della chiesa valdese di Riesi, che ha un proprio pastore e alcuni fedeli, i quali – a detta del vescovo – si dicono protestanti più per i soldi che ricevono che per reale credo religioso: “qui generatim potiusquam ex animo, ex emolumento quod habent se profitentur protestantes”.

I sacerdoti sono in totale 270, di cui circa 30 per ragioni di studio o per proprio ufficio sono fuori del territorio diocesano. Gli alunni del seminario sono circa 50.

Le parrocchie della diocesi son 25 così distribuite: 3 a Piazza (di cui due recentissime), 10 ad Enna, 2 a Terranova (di cui 1 recentissima), 2 ad Aidone (di cui una recentissima), e una per ciascuna delle restanti località. Riesi, che conta 17.300 anime, è un'unica grande parrocchia. Al contrario ad Enna si hanno parrocchie piccolissime, di cui una conta solo 400 anime.

I vicariati foranei sono 11.

Le chiese od oratori pubblici sono circa 200 ma nessuno fra questi spicca per fama, di modo che i fedeli si recano presso santuari di altre diocesi, eccezion fatta per Aidone, che conosce certi pellegrinaggi alla tomba di s. Filippo apostolo, e per Enna; in cui si venera da molti il SS.mo Crocifisso “Papardurae”.

Quanto agli ordini religiosi maschili presenti in diocesi abbiamo questo quadro di insieme:

Congregazione religiosa	Luogo del convento	Religiosi
Cappuccini	Mazzarino	7 rel., 3 laici
	Terranova	6 rel., 3 laici
	Villarosa	6 rel., 3 laici
Fratelli Minori	Mazzarino	6 rel., 2 laici
	Enna	5 rel., 3 laici
	Barrafranca	6 rel., 3 laici
Lazaristi	Piazza (Seminario)	4 rel.
Agostiniani	Terranova	conv. chiuso

Per ciò che attiene alle presenze di monasteri o conventi femminili vale la seguente tabella:

Congregazione religiosa	Luogo del convento	Religiose
Benedettine	Piazza	6 rel., 1 educ.
	Mazzarino	2 rel.
Carmelitane	Enna	8 rel., 5 educ.
Figlie di S. Anna	Mazzarino (ospedale)	6 rel.
	Mazzarino (orfanotrofio)	7 rel.
	Terranova (ospizio)	4 rel.
	Terranova (ospedale)	6 rel.
	Terranova (orfanotrofio)	6 rel.
	Piazza	5 rel.
	Butera	4 rel.
	Barrafranca	4 rel.
Suore della S. Famiglia di Nazaret	Piazza (ospedale)	7 rel.
	Piazza (ospizio)	4 rel.
	Niscemi	4 rel.
	Riesi (scuola popolare)	5 rel.
Salesiani	Piazza (scuola popolare)	8 rel.
Suore del Boccone del Povero	Valguarnera (ospedale)	8 rel.

Passando poi a parlare del culto divino e dello stato materiale delle singole chiese, il vescovo non ha grandi rilievi da compiere: ovunque si procede con ordine nelle funzioni sacre, le parrocchie custodiscono regolarmente i registri, si amministrano i sacramenti al popolo e questo si dimostra devoto ed assiduo alla pratica religiosa. Vi è anzi a tal riguardo, nel caso di Enna, anche troppo zelo. Infatti – riferisce il vescovo – era antica consuetudine che nella matrice di quella città, il giovedì santo si celebrasse la messa “more papali” e si esponesse il Santissimo davanti alla porta principale della chiesa, con grande affluenza di popolo per l’adorazione; poiché poi il vescovo, nella sua visita pastorale del 1904, intese abolire quella consuetudine, ne sorse una sollevazione l’anno seguente, quando si giunse al giovedì santo, sicché uno dei tre sacerdoti della matrice si lasciò trascinare dai fedeli e disubbidì al vescovo celebrando tranquillamente come prima. A nulla valsero successivi decreti del vescovo, perché ogni anno si continuava a celebrare come sempre, tanto che questi, scoraggiato, ottenne da Pio X uno speciale privilegio per la chiesa matrice di Enna sperando con esso di poter far rientrare il tutto sotto la sua autorità e togliere più gravi abusi.

Riferendosi poi alla recente enciclica papale sul modernismo ⁷⁹, il vescovo avvisa di aver fatto quanto in suo potere per arginare “falsas ideas”, ma che purtuttavia “sunt remedia inefficacia”, benché il clero della sua diocesi “nullae modernismi haeresi adhaeret”. Si è nondimeno costituito un consiglio di vigilanza e un ufficio di censura. Del consiglio di vigilanza il vescovo ha chiamato a far parte i seguenti ecclesiastici: “cantor Petrus Crea, Vicarius Generalis, thesaurarius Marius doctor Nucifori, theologus Josephus professor Joannes Di Prossimo, parochus Antonius Assennato, parochus Josephus Lo Monaco, parochus Aloisius Russo, poenitentarius Benedictus doctor Olivieri, parochus Josephus Scebba,

⁷⁹ Si tratta della nota *Pascendi Dominici grecis* di Pio X, promulgata l’8 settembre 1907, nella quale, in chiusura, si raccomandava ai vescovi la vigilanza sulle dottrine moderniste e sui loro diffusori; testo in *Pii X Acta*, t. IV, Romae 1914, pp. 47-114.

praepositus Timoteus doctor Gibilino, parochus Cajetanus Ianni, sacerdos Clemens Balbo, canonicus Vincentius Quattrocchi, canonicus Josephus Alessi Botù, parochus Lorentius Milazzo, sacerdos Leonardus doctor Peters”.

Giungendo a parlare della persona e degli uffici del vescovo stesso, mons. Sturzo nota dapprima che il palazzo episcopale, di fronte alla cattedrale, fu da lui rinvenuto “derelictum iam a pluribus episcopis”, per essere fra l’altro in sito d’aria malsana. Per tale ragione si è provveduto a fabbricare “criteriis tecnicis” il nuovo palazzo vescovile sopra il seminario, e il vescovo mostra di poterlo abitare prima della fine dell’anno.

Del clero della diocesi il vescovo ha da dire poche cose, dopo aver fatto notare che esso non è tutto d’una stessa fisionomia: vi sono gli ottimi, i buoni, i “frigidi” ed anche i cattivi. Non si tratta di un clero molto dotto (la maggior parte ha appena gli studi teologici necessari) e nessuno fra questi ecclesiastici eccelle per dottrina. La vita di pietà è mediocre, tanto che il vescovo ha dovuto ordinare, sotto pena di sospensione *a divinis*, che ogni sacerdote ricorra alla confessione almeno una volta al mese, vista la negligenza verso questo sacramento. Ogni due o tre anni si fanno gli esercizi spirituali, e ogni mese si trattano casi di morale e di teologia nelle matrici o nella cattedrale di Piazza. Quanto alla cura d’anime, mentre vi sono ottimi parroci, si osserva che non è esiguo il numero dei preti, ancor giovani in età, che restano oziosi, “ita uti inutiles immo noxii sint”.

In diocesi – osserva poi il vescovo – le fazioni politiche e civili sono molte e aspre, non tanto per le idee, quanto contro le persone; anche fra il clero c’è chi si lascia trascinare in queste fazioni, ed anzi alcuni sacerdoti ne divengono l’anima; naturalmente il vescovo ammonisce e minaccia, ma spesso con scarsi risultati.

Del popolo il vescovo dice che generalmente è buono, anche se non mancano vizi. Fra questi nota l’uso frequente della bestemmia, l’associazione a delinquere in alcuni luoghi (“in quibusdam civitatibus adsociatio ad delinquendum suos habet adeptos”) e l’ubriacatura fra i minatori soprattutto; non ultimo però, “inter civiles”, il concubinato.

Venendo alle elezioni politiche si nota che di norma hanno preferenza i candidati dei grossi partiti, a cui è iscritta la

maggioranza, senza che la gente tenga conto, nel voto, “an boni malive sint”. In diocesi, a Enna e a Pietraperzia, i socialisti hanno stabilito sedi. Vi è anche la massoneria, la quale fa adepti per le speranze che nutre nei semplici, di conquistare con l’iscrizione ad essa più facili favori.

Alle scuole e all’educazione della gioventù il vescovo dedica uno speciale paragrafo della sua relazione. Nota che le leggi italiane recenti, che hanno reso obbligatorie le scuole pubbliche, “per plurima obstacula opponere christianae puerorum educationi”. Vede un pericolo nella scuola mista, maschi e femmine insieme, e dice poi che alcuni maestri si studiano di distogliere i fanciulli dalla religione”. A ciò si è cercato di rispondere come si è potuto con scuole cattoliche; oltre a quelle interne agli orfanotrofi, sono particolarmente attive quelle “libere” di Piazza (tenuta dalle Salesiane, scuola professionale), di Riesi (tenuta dalle Suore della S. Famiglia di Nazaret, scuola professionale), le due scuole di Enna (una tenuta dalle Canossiane, scuola professionale, e una dalle Clarisse, pure professionale), di Gerace (tenuta ancora dalle Salesiane, anch’essa professionale). Minori pericoli vede il vescovo nelle scuole medie, dove dice che i professori sono per lo più neutrali “quanto alla religione”.

Molte le confraternite laicali e tutte attive, sia nelle opere di carità che nella promozione della pratica liturgica o religiosa.

Circa la stampa “libera” o liberale, il vescovo ne lamenta e ne teme la diffusione: “plures libri et pluria diaria impia et aliqua obscena in diocesim ex aliis civitatibus perveniunt”. Fra i giornali che circolano con più frequenza ricorda «L’Asino», «Il Giornale d’Italia», «La Tribuna» “et alia diaria liberalia quae in Sicilia prodeunt”, fra i quali «Il Giornale di Sicilia» e «L’Ora». Non è raro il caso in cui venditori ambulanti portino in diocesi giornali o libri da Napoli; ad Enna si sono distribuiti molti numeri di giornali socialisti e del bollettino protestante «Il Seminatore».

(10) 1916, gennaio 23 - *Visita di Mario Sturzo* (*Ibid.*, ff. 42-45)

Gli unici documenti di questa visita sono gli attestati degli

altaristi basilicali dai quali si evince che il vescovo visitò personalmente le tombe degli apostoli. Non venne però presentata alcuna relazione.

(11) 1920, novembre 22 - *Visita di Mario Sturzo* (*Ibid.*, ff. 46-62)

Compiuta personalmente la visita *ad limina*, il vescovo deposita in Congregazione gli attestati conseguiti. La relazione sullo stato della diocesi era stata spedita a Roma il giorno 8 luglio.

Breve e schematica, sulla falsariga della precedente ampia relazione del 1913 cui sovente si richiama, questa relazione aggiunge poche cose di concreta novità.

La popolazione della diocesi è di circa 230.000 anime, sparsa nelle 12 cittadine più volte elencate (che divengono 13 se si conta l'agglomerato di Villapriolo). I sacerdoti sono 230, di cui 30 fuori di diocesi. Gli alunni del seminario sono 60. Le parrocchie sono in numero di 29, di cui 4 erette recentemente (SS. Crocifisso di Piazza, S. Giuseppe e Anime del Purgatorio di Niscemi e la parrocchia di Villapriolo).

Resta un solo monastero di clausura papale a Enna (Carmelitane) con una sola monaca. Nel 1917 le suore della S. Famiglia di Nazaret hanno fondato un "Giardino d'Infanzia" a Niscemi. Le Salesiane nel 1919 hanno fondato a Piazza un collegio femminile. Le predette suore della Famiglia di Nazaret dirigono pure a Piazza un "Convitto Normale".

Una sola volta all'anno, per dispensa ottenuta da Pio X, si raduna il consiglio di vigilanza anti-modernista, di cui fanno parte ancora gli stessi ecclesiastici elencati nella relazione del 1913 (Cfr. doc. n° 9).

Fra le opere pastorali del vescovo si ricorda l'attenzione alla vita culturale del clero, per il quale ha diffuso alcuni libri: *Le Conversioni*, *Intorno al culto*, *Le convinzioni intorno ai fini della vita*, *La conquista del fine*, *La psicologia delle conversioni*, *La conversione di Leone Tolstoj*, *Morale e Filosofia*, *La sopravvivenza dell'anima*, *Il viaggio del centurione*, *Dramma d'anime*.

Nei giorni 12, 13 e 14 agosto del 1914 il vescovo ha celebrato

il suo secondo sinodo diocesano⁸⁰.

Nulla da aggiungere alla relazione del 1913 quanto alla disciplina del clero, alla conduzione delle parrocchie, alla vita dei regolari, tanto donne che uomini.

Quanto al popolo, restano in atto i vecchi vizi, cui si è aggiunto di nuovo, dati i tempi, il troppo libero vestire delle donne, "non semper verecunde vestiae".

Le scuole continuano ad essere miste, con qualche inconveniente per la vita morale dei ragazzi. A Mazzarino, per lascito di Vincenzo Quattrocchi, si è istituito un doposcuola per fanciulli.

Fra le opere sociali e le associazioni cattoliche si ricorda la recente fondazione a Piazza, Terranova e Niscemi dell'"Unione delle donne cattoliche"⁸¹.

Fra i *desiderata* che il vescovo espose alla congregazione in chiusura della sua relazione, notiamo la facoltà di poter obbligare il clero alla vita comune, almeno in quei luoghi o parrocchie in cui si sono notati abusi di vita libera o licenziosa da parte di alcuni sacerdoti. Ciò anche per servir d'esempio ai fedeli⁸².

⁸⁰ Nulla si conosce di questo secondo sinodo di Mario Sturzo, sebbene la figura del vescovo abbia meritato e meriti l'attenzione degli storici, e non solo di quelli di parte siciliana; cfr. Villari, *Storia della città*, p. 513. Nulla dice in proposito chi ha già composto una breve biografia del vescovo di Piazza: cfr. PAOLINO STELLA, *Il vescovo Sturzo: epistolario spirituale, note biografiche*, Catania 1977.

⁸¹ È questa in realtà l'estensione al ramo femminile della preesistente "Associazione di Gioventù Cattolica" fondata da mons. Gerbino, della quale, benché fosse antesignana in Sicilia, curiosamente tacciono le relazioni dello stesso Gerbino e questa di mons. Sturzo. Su tale associazione piazzese cfr. i rilievi di A. SINDONI, *La Gioventù Cattolica in Sicilia. Le origini (1871-1906)*, in AA.VV., *La "Gioventù Cattolica" dopo l'Unità 1868-1968*, Roma 1972, pp. 613-654.

⁸² È questo un punto su cui il vescovo calca molto la mano, e non a torto. Risulta infatti che la vita morale di alcuni parroci o sacerdoti della diocesi non fosse proprio edificante, al punto che troviamo un prete a capobanda di briganti nelle campagne di Cammarata (cfr. CANDURA, *Le 42 città*, p. 81). Di altri ha avuto modo di lamentarsi il vescovo stesso a Roma (ASV, *Congr. Conc.*, busta M, 2, ff.n.n.).